

رِسَالَةٌ فِي تَعَلُّقَاتِ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ

تَأْلِيفُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ
أَحْمَدَ بْنِ مُبَارَكِ السَّجِلْمَاسِيِّ
(ت ١١٥٦هـ)

تحقيق
نزار حمادي

دار الأمل للطباعة والنشر
تونس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي سبّحت بحمّده جميعُ المخلوقات، ودلّت على وحدانيته سائرُ المكوّنات، والصلاة والسلام على سيّدنا محمّدٍ منقِذنا من الهلّكات، وعلى آله وأصحابه السابقين إلى الخيرات، صلاةً وسلاماً دائمين باقيين ما بقيت الأرضون والسموات.

وبعد، فإنّ الله تعالى قد فضّل الإنسان بالنطق والبيان، وخصّه العقل والعرفان، وأمره على لسان رُسُله بالنظر والتأمّل في الأكوان، ليتوصل بذلك إلى معرفة وجوب وجود إلهٍ واحدٍ متصفٍ بجميع صفات الكمال، ومنزّه عن سائر سمات النقصان، مرسلٍ للرُّسل على جهة الفضل والامتنان، ومشرّع لجميع الأحكام التي بها تستقيم حياة الإنسان.

ولم يزل علماء الإسلام منذ بلوغ الرسالة المحمّدية الخاتمة الجامعة يبحثون في أسرار الخلق لمعرفة أحكام ذات الحقّ تعالى وصفاته، قياماً بالواجب الشرعي، ورؤوماً للوصول إلى الكمال الإنساني بالارتقاء في المعارف الإلهية التي لا حد لها ولا حصر، فشيدوا بذلك علم التوحيد، وبحثوا في كل ما يتصل به من قريب أو بعيد.

ثم خصّ المتأخرون من أذكياء العلماء بعض المسائل الاعتقادية

الجزئية الدقيقة بمزيد البحث والتحقيق، بعد الاستقصاء لأقوال السابقين والوقوف على نتائج أنظارهم، وألّفوا في ذلك رسائل مستقلة أودعوا فيها ما يغني عن الرجوع إلى كثير من الكتب، مع ذكر ترجيحاتهم واختياراتهم المبنية على سعة الاطلاع ونفوذ الأفهام.

ومن أولئك العلماء الشيخ العلامة المحقّق المدقّق أبو العباس أحمد بن مبارك السجلماسي رحمته الله، فقد صنف رسالة جليلة القدر في مبحث تعلّقات صفات الله تعالى، وهو من أنفس وأصعب وأدق مباحث علم التوحيد، فخاض فيه خَوْضَ العارف البصير والناقد الخبير، ولم يمنعه صغر سنّه أيام تأليفه لهذه الرسالة - حيث كان له أربعة وعشرون عاماً - من إيراد مقالات العلماء الكبار ومناقشها وإبداء ما له فيها تقوية وتضعيفاً وغير ذلك.

ومن سعة اطلاعه رحمه الله تعالى أن أورد كلام كثير من أئمة علم التوحيد ذاكراً لأسمائهم وكتبهم، فمن العلماء الذين استعرض آراءهم ونقاشها: عبد الله بن سعيد بن كُلاب، وأبو الحسن الأشعري، وابن مجاهد البصري، والقاضي الباقلاني، وأبو إسحاق الاسفرايني، وإمام الحرمين الجويني، وأبو حامد الغزالي، وعبد الكريم الشهرستاني، وفخر الدين الرازي، وسيف الدين الآمدي، وتقيّ الدين المقترّح، وشرف الدين بن التلمساني، والشّريف أبو يحيى الإدريسي، وشهاب الدين الشّهَرَوَرْدِيّ، وشمس الدين الأصفهاني، وشهاب الدين القرافي، وعز الدين بن عبد السلام، وعصّد الدين الإيجي، وسعد الدين التفتازاني، والإمام ابن عرّفة، والسّيّد الشريف الجرجاني، وأبو عبد الله السنوسي، والبكي الكومي التونسي، وجلال الدين الدواني، وياسين العليمي، ويحيى الشاوي، وأحمد

المنجور، وعبد الرحمن الفاسي، والكمال بن أبي الشريف، وغيرهم كثير.
ومن الكتب التي اعتمدها واطلع عليها إما مباشرة أو بواسطة: الأسرار
العقلية في الكلمات النبوية، وشرحها، وشرح قواعد القاضي عياض،
وشرح المقاصد، وشرح معالم أصول الدين، والمطالب العالية، ونهاية
العقول في دراية الأصول، والإرشاد إلى قواعد الأدلة في أصول الاعتقاد،
وشرح عقيدة ابن الحاجب، والمُحَصِّل، والمواقف، والصحائف، وشرح
الأربعين في أصول الدين، والشمسية في المنطق، وجملة من شروح
وحواشي كتب الإمام السنوسي، وجملة من شروح وحواشي كتب أصول
الفقه، وغير ذلك من المؤلفات.

هذا، وقد اطلعتُ على جملة من الرسائل التي بحثت قضية تعلقات
الصفات، كـ«نتائج أفكار الثقات فيما للصفات من التعلقات» للشيخ علي
العدوي، و«كشف قناع المخدرات من بعض أسرار دقائق الصفات» للشيخ
محمد بن عمر الغدامسي، ورسائل في الكلام على تعلق بعض الصفات
كـ«مطلع النيرين فيما يتعلق بالقدرتين» للشيخ الأمير، و«فتح العليّ الجليل
في تحقيق تعلق العلم بالمستحيل» للشيخ أحمد الجوهري، و«رسالة في
تعلق القدرة بالأمور الاعتبارية» له أيضاً، وغير ذلك، ولكن ما وجدت
رسالة تضاهي رسالة الشيخ السجلماسي في التحقيق والتحرير، لذا توجهتُ
للعناية بها ونشرها ليعم نفعها ويستفيد الباحثون منها، وبالله تعالى التوفيق.

شذرات من ترجمة العلامة

أحمد السجلماسي^(١)

قال الكتاني في سلوة الأنفاس عند ترجمته: هو العلامة سيدي أحمد بن مبارك رحمه الله ورضي عنه: العالمُ العلامة، الجهدُ الفهامة، المشارك المحقق، الهمام المدقق، الحافظ المتضلع المتبحر، المجتهد القدوة المحرر، نجم الأمة، وتاج الأئمة، شيخ الشيوخ، ومن له في العلم القَدَمُ الثابتةُ الرسوخ: أبو العباس سيدي أحمد بن مبارك - به عُرف - ابن محمد بن علي السجلماسي اللَّمَطي - بفتحتين - نسبة إلى لَمَط: قرية بالمدينة العامرة من سجلماسة، البكري الصديقي؛ يتصل نسبه بسيدنا أبي بكر الصديق عليه السلام.

ولد في حدود سنة (١٠٨٨هـ) بسجلماسة، وانتقل إلى فاس سنة (١١١٠هـ)، ودرس على شيوخها كالقاضي بردلة، ومحمد بن عبد القادر الفاسي (ت ١١١٦هـ)، ومحمد القسنطيني (ت ١١١٦هـ)، وأحمد ابن الحاج (ت ١١٠٩هـ)، ومحمد بن أحمد المسناوي (ت ١١٣٦هـ)، وعلي بن أحمد

(١) للتوسع في ترجمته راجع: نشر المثاني، ضمن موسوعة أعلام المغرب (ج ٤/ص ١٦٣٦) والتقاط الدرر (ج ٢/ص ٣٩٣-٣٩٤) وكلاهما للقادري، طبقات الحضيكي (ج ١/ص ١٢٠)، سلوة الأنفاس لمحمد بن جعفر الكتاني (ج ٢/ص ٢٠٣)، شجرة النور الزكية لمحمد مخلوف (ص ٣٥٢).

الحُرَيْشي (ت ١١٤٢هـ) وغيرهم.

ودرّس بفاس، فأخذ عنه جماعة، منهم: محمد بن الحسن البيناني (ت ١١٩٤هـ)، وأحمد المكودي (ت ١١٦٩هـ)، وعمر الفاسي (ت ١١٨٨هـ)، ومحمد التاودي (ت ١٢٠٩هـ)، وأحمد بن عبد العزيز السجلماسي (ت ١١٧٥هـ) وغيرهم.

وألّف تأليف عديدة، منها:

- رسالة قبول الأعمال تسمى: تحرير مسألة القبول على ما تقتضيه قواعد الأصول، نشرت بتحقيق الحبيب العيادي، ضمن منشورات كلية الآداب بالرباط، الطبعة الأولى سنة ١٩٩٩م. وفي صدر التحقيق ترجمة موسعة للمؤلف.

- رسالة ردّ التشديد في مسألة التقليد، نشرت بتحقيق ودراسة الدكتور مولاي الحسين أليان، الطبعة الأولى ٢٠١٠م عن وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت.

- ورسالة في دلالة العام تسمى: إنارة الأفهام بما قيل في دلالة العام، توجد منها نسخة بالمكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (١٠٩٢ ك) من الصفحة (١ - ١٠٤)

- والأجوبة السبكية لعلها الموجود بالمكتبة الوطنية بالرباط تحت عنوان: حاشية على جمع الجوامع، ضمن مجموع رقم (٣١٣٥ ك)

- ومنها رسالة في كون الثواب المذكور في فضل قراءة القرآن المرتب

على حروفه هل يعتبر فيه الحروف الملفوظ بها او الحروف المكتوبة دون الملفوظ بها، توجد منه نسخة بالمكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (٤٠٨ ك) من الصفحة (١٣١ - ١٥٠) تحت عنوان: تعليق.

- ورسالة في تحقيق تعلق القدرة. وتسمى الدرة في تحقيق تعلق القدرة، توجد منها نسخة بالمكتبة الوطنية بالرباط تحت رقم (٤١١ ع).
- ورسالة في كون الوصف النفسي هل يصح في علم الكلام أو لا يصح.

- ورسالة في الفرق بين الموازنة عند علماء الحديث والموازنة عند المعتزلة توجد منه نسخة بالمكتبة الوطنية بالرباط باسم «تقييد في وزن الأعمال» ضمن مجموع رقم (٧٤ د) من الصفحة (٨٩ - ٩٦).

- ورسالة في تعلق الصفات وبيان ما هو نفسي منها وما لا وهي. قال ابن مبارك في إجازته للمكودي: وهي أول ما ألفته على الإطلاق. وهي هذه الرسالة التي بين يديك.

- ورسالة تتعلق بكلام القرافي فيما حكاه عن ابن جميع في التحدث عن الأجنة في القواعد والفروق. لعلها الموجود بالمكتبة الوطنية بالرباط تحت عنوان: تأليف في الطب، تحت رقم (١٥٥١ د).

- تقييد في تعريف أصول الفقه. توجد منه نسخة في المكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (٢١٨٠ د) من الصفحة (١ - ٧).

- وتأليف في مسألة قبول الأعمال الضيقة المجال المجهولة المآل

الخفية على العارفين من الفحول الأبطال ، توجد منه نسخة بالمكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم من الصفحة (١٠٥ - ١٩٥) .

- وتأليف في مسألة الأخذ بالمرجّحات في الأحكام حين الرجوع إلى أصولها والاجتهاد فيها ، وصفات المجتهد . توجد منه نسخة بالمكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (٩١٠ ك) من الصفحة (٢٧٤ - ٢٧٦) .

- رسالة في أربعين حديثا في فضل قضاء حوائج المسلم . توجد منه نسخة في المكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (١٠٩٢ ك) من الصفحة (٤١٠ - ٤١٦) .

- رسالة في الأجوبة على مسائل من فن الكلام . توجد منها نسخة في المكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (١٠٩٢ ك) من الصفحة (٣٠٥ - ٣٢٨) .

- رسالة في جواز تكرار سورة الإخلاص عند الختام . توجد منها نسخة في المكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (١٠٩٢ ك) من الصفحة (٣٢٩ - ٣٥٠) .

- رسالة في دلالة المعجزة هل الراجح فيها أنها عادية أم عقلية ، وعن كيفية دلالاتها وأدلة ذلك . توجد منها نسخة في المكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (١٧٥٥ د) من ورقة (١٤٧ / أ - ١٤٩ / ب) .

- إزالة اللبس عن المسائل الخمس . توجد منها نسخة في المكتبة الوطنية بالرباط ضمن مجموع رقم (١٠٩٥ ك) من الصفحة (١ - ٦٢) .

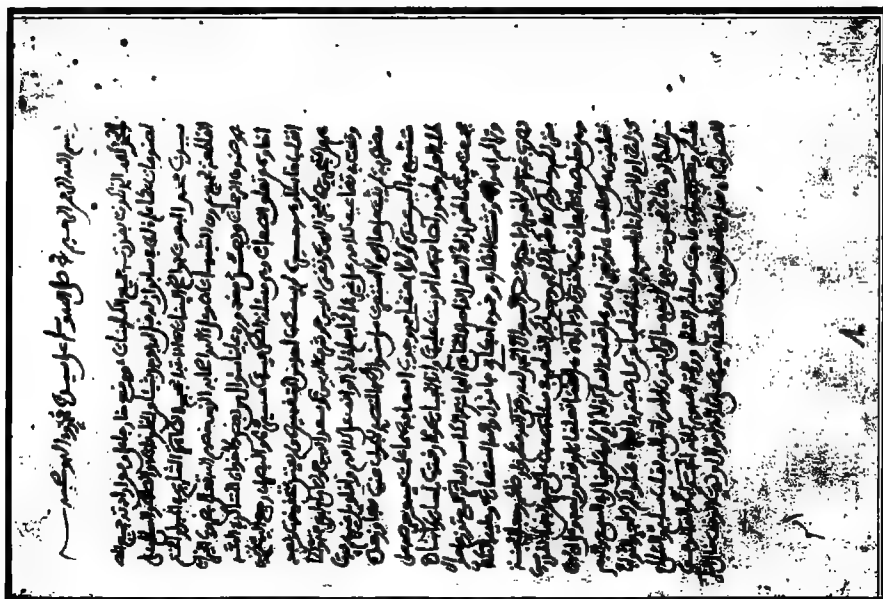
- كشف القناع عما ادعي في مسألة المعية من الإجماع. حققها الدكتور أبو بكر سعداوي.

- الدالية في تخفيف الهمزة لحمزة وهشام. توجد منها نسخة في المكتبة الوطنية بالرباط ضمن تحت رقم (٥٢١٣٨).

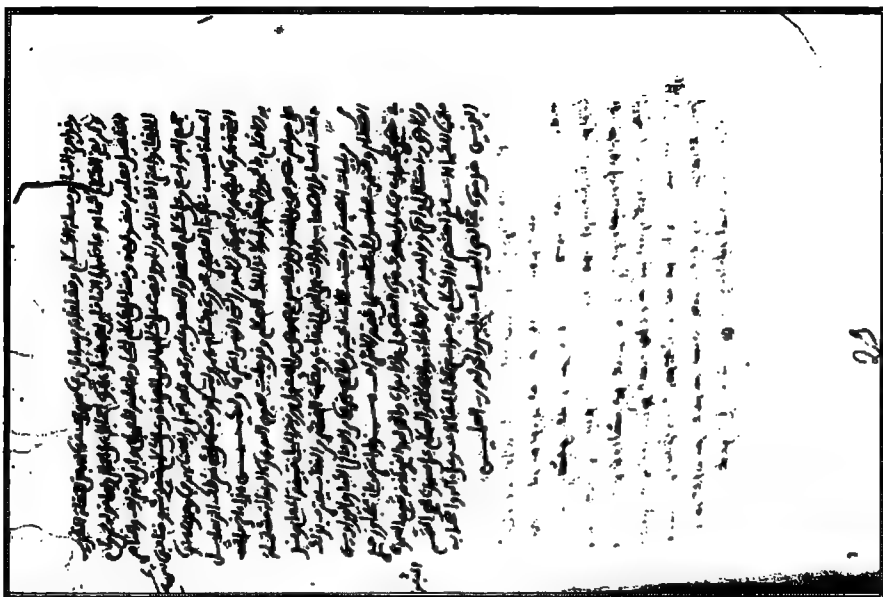
وله غير ذلك من المؤلفات والرسائل.

توفي ﷺ ليلة الجمعة، تاسع عشر جمادى الأولى سنة (١١٥٦هـ)، ودفن بجوار شيخه عبد العزيز الدباغ ﷺ.

هذا، وقد اعتمدتُ في العناية بهذه الرسالة على نسختين مغربيتين، إحداهما من مكتبة مؤسسة الملك عبد العزيز بالدار البيضاء، والأخرى من الخزانة الملكية بالرباط أمدني بها أخي العزيز الدكتور خالد زَهري جزاه الله عنا خير الجزاء، وفيما يلي نماذج منهما.



الصفحة الأولى من نسخة مكتبة مؤسسة الملك عبد العزيز - الدار البيضاء.



الصفحة الأولى من نسخة مكتبة مؤسسة الملك عبد العزيز - الدار البيضاء.

رِسَالَةٌ
فِي تَعَلُّقَاتِ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ

تَأْلِيفُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ
أَحْمَدَ بْنِ مُبَارَكِ السَّجَلَمَاسِيِّ
(ت ١١٥٦ هـ)

تحقيق
نزار حمادي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ سَلَامٌ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَكَوَّنَتْ بِقُدْرَتِهِ جَمِيعُ الْكَائِنَاتِ، وَوَقَعَ خَارِجاً عَلَى وَفْقٍ إِرَادَتِهِ جَمِيعُ الْمَصْنُوعَاتِ، كَمَا عَلِمَ ذَلِكَ فِي سَابِقِ أَرْلِهِ قَبْلَ أَنْ يُوجِدَ شَيْئاً مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ.

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْمُبْعُوثِ بِوَاضِحِ الْبَيِّنَاتِ، الْآتِي بِالْحُجَجِ الظَّاهِرَةِ النَّتَائِجِ فِي الْمَبْدِإِ وَالْخَتْمِ الْقَاطِعَةِ لِجَمِيعِ عُرُوقِ الشُّبُهَاتِ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ خَصَّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِضُرُوبِ الْخَيْرَاتِ وَصُنُوفِ الرَّحِمَاتِ.

تعلق
الصفات
مسألة
عسيرة

وَبَعْدُ؛ فَقَدْ وَرَدَ عَلَيْنَا سُؤَالٌ مِنْ بَعْضِ الْإِخْوَانِ الْمُتَأَكِّدِ فِي اللَّهِ إِخَاؤُهُ عَنْ تَعَلُّقِ الصِّفَاتِ^(١)، وَهِيَ مَسْأَلَةٌ النَّظَرِ فِيهَا عَسِيرٌ، وَالْبَصْرُ

(١) قال الشريف زكريا الإدريسي (كان حيا سنة ٦٢٩هـ) في بيان أهمية هذا المبحث: في عموم تعلق صفاته إثبات الوجدانية ونفي الشُّرْكَة؛ لأنه إذا ثبت عموم تعلق قدرته - تعالى - وإرادته وعلمه بكل ممكن لم يَبْقَ لغيره شيءٌ يكون فِعْلاً له، فثبت بذلك وحدانية الله تعالى، لا إله إلا هو، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. (أبكار الأفكار العلوية في شرح الأسرار العقلية، ص ٢٠٥ - تحقيق: نزار حمادي. دار مكتبة المعارف - بيروت. ط ١، ١٤٣٢هـ/٢٠١١م).

إِنْ رَجَعَ إِلَيْهَا كَرَّتَيْنِ انْقَلَبَ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ، لَمْ يَسُطْهَا أَحَدٌ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ، وَلَمْ يَغْتَنِ بِتَحْقِيقِهَا مِنْ بَعْدِهِمْ مِنَ الْمُتَبَحِّرِينَ، كَ«فَخِرِ الدِّينِ»، وَ«تَقِي الدِّينِ»، وَ«شَرَفِ الدِّينِ»، وَ«سَعِدِ الدِّينِ»، وَالْإِمَامِ «ابْنِ عَرَفَةَ»، وَإِنَّمَا وَقَعَتْ فِي تَضَاعِيفِ كَلَامِهِمْ عَلَى غَيْرِهَا كَمَا يَعْلَمُ ذَلِكَ الْوَاقِفُ عَلَى كَلَامِهِمْ، وَأَقَاوِيلُ غَيْرِهِمْ فِيهَا مُضْطَرِبَةٌ، لَمْ تَثْبُتْ عَلَى حَالٍ وَلَا اسْتَقَرَّتْ عَلَى مَنَوَالٍ، فَالْمُتَصَدِّقُ لِلْجَوَابِ عَنْهَا مُتَجَاوِزٌ حَدَّهُ، مُتَشَبِّعٌ بِمَا لَيْسَ عِنْدَهُ.

وَلَوْلَا اعْتِقَادِي وَجُوبِ إِسْعَافِهِ؛ لِمَا عَلِمْتُ فِيهِ مِنْ حِرْصِهِ عَلَى طَلَبِ الْعِلْمِ وَظُهُورِ إِنْصَافِهِ، مَا أَقْدَمْتُ عَلَيْهَا وَأَنَا الْجَبَانُ، وَلَا رَقَمْتُهَا بِلِسَانٍ وَلَا بَنَانٍ.

فَجَمَعْتُ فِيهَا مَا ظَهَرَ لِدَلِيلِ الْعَقْلِ الْقَاصِرِ، الْخَامِدِ الْفَاتِرِ، الْكَاسِدِ الْبَاتِرِ، مَعَ تَوَزُّعِ أَحْوَالِ، وَتَرَاكُمِ أَهْوَالِ، وَتَشْتَّتِ أَنْظَارِ، وَخُمُودِ أَفْكَارِ، فَأَقُولُ وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ، وَعَلَيْهِ التَّكْلَانُ، لَا رَبَّ غَيْرُهُ، وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُهُ:

نَصُّ السُّؤَالِ:

«الْحَمْدُ لِلَّهِ، سَيِّدِي، رَضِيَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَأَرْضَاكُمْ، وَجَعَلَ الْجَنَّةَ مَنَزِلَكُمْ وَمَأْوَاكُمْ، كَلَامُكُمْ الْكَافِي، وَجَوَابُكُمْ الشَّافِي، فِي مَسْأَلَةٍ صَعُبَتْ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْفُقَهَاءِ الْمُدَرِّسِينَ، وَهِيَ تَعَلُّقُ صِفَاتِ

نص السؤال
الموجه
للمؤلف

الْمَعَانِي، مِنْهَا الْقُدْرَةُ وَالْإِرَادَةُ، هَلْ لَهُمَا تَعَلُّقَانِ؟ أَوْ تَعَلُّقٌ وَاحِدٌ؟
وَعَلَى أَنْ لَهُمَا تَعَلُّقَيْنِ هَلْ صِلَاحِيَّانِ أَوْ تَنْجِيزَانِ؟ وَهَلْ تَعَلُّقُ الْعِلْمِ
كَذَلِكَ أَمْ لَا؟ وَهَلْ يُقَالُ فِي السَّمْعِ وَالْبَصَرِ كَذَلِكَ أَمْ لَا؟

بَيِّنْ لَنَا يَا سَيِّدِي بَيَانًا شَافِيًّا عَنْ كُلِّ صِفَةٍ بِإِنْفِرَادِهَا، وَلَكُمْ
الْأَجْرُ وَالْثَوَابُ مِنَ الْمَلِكِ الْوَهَّابِ، تَحْدِثُونَهُ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا
بُنُونٌ، إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ».

وَنَصُّ الْجَوَابِ:

فَأَجَبْتُ: وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، الْجَوَابُ - وَاللَّهُ
الْمَوْفَّقُ لِلصَّوَابِ - أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ تَعَلُّقَ الصِّفَاتِ اخْتِلَفَ فِيهِ عَلَى ثَلَاثَةِ
أَقْوَالٍ:

* أَوَّلُهَا: الْوَقْفُ، قَالَ «الشَّرِيفُ أَبُو يَحْيَى» فِي «شَرْحِ الْأَسْرَارِ
الْعَقْلِيَّةِ»: إِنَّهُ قَدْ قَامَ الدَّلِيلُ الْعَقْلِيُّ وَالنَّقْلِيُّ عَلَى ثُبُوتِ الصِّفَاتِ لَهُ
تَعَالَى، وَثَبَّتَ تَعَلُّقَهَا بِمُتَعَلِّقَاتِهَا، وَأَمَّا هَلْ تَعَدَّدَتْ أَوْ اتَّحَدَتْ؟ أَوْ
تَعَلَّقَتْ لِنَفْسِهَا^(١)؟ أَوْ تَجَدَّدَ تَعَلُّقُهَا بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ نِسْبَةٌ؟ أَوْ تَعَلَّقَتْ
بِالْمَعْدُومِ فِي الْأَزَلِ عَلَى تَقْدِيرِ الْوُجُودِ^(٢)؟ فَتَجْعَلُ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنْ

(١) وهو اختيار اليفرنى حيث قال: واعلم أن الكلام في إقامة الدليل على إثبات عموم تعلق
الصفات فرع عن بيان تعلقها، وتعلقها بمتعلقاتها واجب لنفسها. (المباحث العقلية في شرح
العقيدة البرهانية، مخطوط المكتبة الوطنية رقم ٣٢١٢/٣٠٩٥/أ).

(٢) زاد الشريف أبو يحيى كما نص الأبيكار المطبوع: ضرورة أنه لم يتنجز التكليف. (ص ٢٧٩)

مَوَاقِفِ الْعُقُولِ، وَبِذَلِكَ نَسْلَمُ مِنْ خَطَرِ التَّكْلِيفِ^(١).

وَقَالَ «الْقَبَابُ» فِي «شَرْحِ قَوَاعِدِ عِيَاضٍ»: «كَمَا نُؤْمِنُ بِالذَّاتِ مِنْ غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَشْبِيهِ، فَكَذَلِكَ كَلَامُهُ وَجَمِيعُ صِفَاتِهِ نُؤْمِنُ بِهَا، وَلَا نَتَعَقَّلُهَا، وَهُوَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مُتَكَلِّمٌ فِي الْأَزَلِ وَفِيمَا لَا يَزَالُ، لَا يَتَجَدَّدُ كَلَامُهُ وَلَا يَنْقَطِعُ، بَلْ كَلَامُهُ وَاحِدٌ كَذَاتِهِ. وَالْحَاصِلُ أَنَا نُؤْمِنُ بِهِ كَمَا جَاءَ، وَنُنَزِّهُهُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِكَمَالِهِ مِمَّا يَلْزُمُ مِنْهُ الْحُدُوثُ، وَنَقِفُ عَمَّا وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ التَّكْيِيفِ وَالتَّشْبِيهِ»^(٢). انْتَهَى

وَهَذَا مَذْهَبُ الْمُحَدِّثِينَ، فَإِنَّهُمْ يُعَدُّونَ الْخَوْضَ فِي هَذِهِ الْمَسَائِلِ مِنْ الْفُضُولِ، قَالَ لِسَانُ الْجَمَاعَةِ^(٣) «أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَكِّيُّ» فِي «شَرْحِهِ عَلَى الْحَاجِبِيَّةِ»: «وَأَمَّا الْمُحَدِّثُ فَلَيْسَ يَنْظُرُ إِلَّا فِيمَا أَثْبَتَهُ السَّمْعُ مِنَ الصِّفَاتِ، مِنْ غَيْرِ فَحْصٍ عَنِ الْحَالِ أَوْ غَيْرِهَا، وَلَا عَنِ التَّعَلُّقِ

منه
المحدثين في
تعلق
الصفات

(١) أبكار الأفكار العلوية في شرح الأسرار العقلية في الكلمات النبوية (ص ٢٧٨، ٢٧٩). ومن المتأخرين الذين اختاروا الوقف: العلامة أحمد بن عبد الفتاح الملوي، فقد قال في حاشيته على شرح ابن عظم القيرواني على الصغرى: والتحقيق أن حقيقة التعلق من مواقف العقول ككيفية، بل قال بعض العلماء: إن الكلام على التعلقات من باب الرفع بالغيب، وما لا يضر الجهل به لا ينبغي الخوض فيه بلا دليل. (مخ/ق ٩/أ) ومع هذا الموقف فقد تكلم الملوي في التعلقات بكلام نفيس يأتي ذكر بعضه تعليقا على مبحث تعلقات الإرادة.

(٢) شرح قواعد القاضي عياض (ق ٦/ب): تأليف أبي العباس أحمد بن قاسم الجذامي المعروف بالقباب. مخطوط بدار الكتب الوطنية تونس.

(٣) في طرة (أ): وإنما لقب به لأنه يتكلم مع المتصوفين والمحدثين والمتكلمين. (مؤلف)

وَحَقِيقَتِهِ، وَيَرَى الْبَحْثَ عَنِ الصِّفَاتِ وَتَعَلُّقِهَا بِطَرِيقِ الْعَقْلِ لَا يُجْدِي نَفْعاً، إِذِ الصِّفَاتُ قَدْ عَجَزَ الْعَقْلُ عَنْ إِدْرَاكِهَا، وَمَا يُعْجِزُ عَنْ إِدْرَاكِهِ كَيْفَ يَحْكُمُ عَلَيْهِ؟! فَكَانَ الْأَوَّلَى عِنْدَهُ الْاِقْتِصَارَ عَلَى مَا جَاءَ مِنْهَا فِي السَّمْعِ، وَالْإِيمَانَ بِهَا عَلَى نَحْوِ مَا سُمِعَ، مَعَ اعْتِقَادِ نَفْيِ الْمُثَابَلَةِ عَنْهَا لِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ^(١). انتهى

وَفِي مَعْنَاهُ مَا يُحْكِي عَنِ «الشَّهْرُورِدِيِّ» فِي مَسْأَلَةِ الْكَلَامِ بَعْدَ أَنْ وَصَفَهُ بِمَا يُفِيدُ عَجْزَ الْخَلْقِ عَنْ كُنْهِهِ^(٢)، وَأَنَّهُ مِثْلُ الشَّمْسِ فِي الشَّاهِدِ، فَإِنَّ النَّاسَ يَنْتَفِعُونَ بِشُعَاعِهَا، وَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى إِدْرَاكِ جِرْمِهَا، فَمِنْ قَائِلٍ: إِنَّهُ لَا حَرْفٌ وَلَا صَوْتُ، وَمِنْ قَائِلٍ: إِنَّهُ حَرْفٌ وَصَوْتُ، مِمَّا نَصَّهُ: «فَالسَّبِيلُ الْأَمْثَلُ الْأَعْدَلُ أَيُّهَا الْإِخْوَانُ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ أَنْ تَتْرُكَا الْمُنَازَعَةَ وَالْخَوْضَ فِيمَا لَمْ يَشْرَعْ فِيهِ أَصْحَابُ

(١) تحرير المطالب لما تضمنته عقيدة ابن الحاجب (ص ١٢٢): تأليف أبي عبد الله محمد بن أبي الفضل البكي الكومي التونسي (ت ٩١٦هـ) تحقيق نزار حمادي. مؤسسة المعارف - بيروت. ط ١، ١٤٢٩هـ/٢٠٠٨م.

(٢) وذلك في كتابه المسمى «أَعْلَامُ الْهُدَى وَعَقِيدَةُ أَرْبَابِ الثَّقَى»، في الفصل الخامس في كلام الله تعالى وخوض الناس في ذلك، قال: «اعلم أن كلام الله عظيم، إذ عظمة الكلام على قدر عظمة المتكلم، فكلامُ الله سبحانه وتعالى عظيم بعظمته، وجل بجلاله، وكبر بكبريائه، وقرب ودنى بوعده ووعيده وحدوده وأحكامه وإنبائه، وبعُد ونأى بِكُنْهِهِ وغايته وعظمته شأنه وقهر سلطانه وسطوع أنواره وضيائه، وهو على الرتبة، عظيم المنزلة، ناهيك لعظم شأنه قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ [الإسراء: ٨٨]».

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاعْمَلُوا فِي تِلَاوَتِهِ، وَتَدَبَّرُوا الْعَمَلَ بِمَا فِيهِ».

قَالَ: «وَالْمُنَازَعَةُ فِي ذَلِكَ كَمَنْ يَأْتِيهِمْ كِتَابٌ مِنْ سُلْطَانٍ يَأْمُرُهُمْ فِيهِ وَيَنْهَاهُمْ، ثُمَّ يَتَشَاوِرُونَ فِي الْكِتَابِ كَيْفَ خَطُّهُ؟ وَكَيْفَ عِبَارَتُهُ؟ وَأَيُّ شَيْءٍ مِنْ صَنْعَةِ الْبَلَاغَةِ وَالْفَصَاحَةِ فِيهِ؟ وَيَذْهَلُونَ عَنْ صَرْفِ الْهِمَمِ إِلَى الْإِنْتِدَابِ لِمَا نُدُّوهُ إِلَيْهِ»^(١). انتهى

وَهَذَا الْمَذْهَبُ - أَغْنَى الْوَقْفَ - هُوَ أَسْلَمُ الْمَذَاهِبِ وَأَحْسَنُهَا، وَمَا عَدَاهُ لَا يَخْلُو عَنْ خَبْطٍ وَرَجْمٍ بِالْغَيْبِ، وَتَصَرْفٍ بِيَضَاعَةِ الْعَقْلِ فِي مَا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَلَا حَاجَةَ إِلَيْهِ.

أسلم
الْمَذَاهِبِ
تعلق
الصفات

* ثَانِيهَا: - وَهُوَ رَأْيُ «الْفَخْرِ»^(٢)، وَمَالَ إِلَيْهِ «الْعُضْدُ» وَ«السَّيْدُ» وَجَمَاعَةٌ، وَحَسَنَهُ «الْأَمِدِيُّ»^(٣)، وَأَقَرَّهُ الْإِمَامُ «ابْنُ عَرَفَةَ»^(٤) - أَنْ التَّعَلُّقَ مِنَ الْأُمُورِ الْإِضَافِيَّةِ، فَيَكُونُ حَادِثًا لِكَوْنِهِ نِسْبَةً بَيْنَ الْمُتَعَلِّقِ وَالْمُتَعَلَّقِ، وَالْمُتَعَلِّقُ فِي الْجُمْلَةِ حَادِثٌ، وَالنِّسْبَةُ مُتَأَخِّرَةٌ عَنْهُمَا مَعًا، وَالْمُتَأَخِّرُ عَنِ الْحَادِثِ حَادِثٌ.

(١) يراجع «أعلام الهدى وعقيدة أرباب التقى» لشهاب الدين عمر السهروردي (ق/٤٤ - ٤٥) مخطوط بالمكتبة الوطنية بتونس.

(٢) قال الفخر الرازي في «الأربعين في أصول الدين»: القدرة صفة حقيقية، ولها تعلق بالمقدور، وذلك التعلق إضافة مخصوصة بين القدرة والمقدور. (ص ١١٨)

(٣) راجع أبكار الأفكار للأمدي، المسألة الحادية عشرة: في تعلق الصفات بمتعلقاتها وأنه ثبوتي أو عديمي. (ج ١/ص ٣٧٨)

(٤) المختصر الكلامي للإمام ابن عرفة (ص ٨٤٧)

دليل الفخر
على حدوث
التعلق بناء
على أنه
نسبة

بَيَانُهُ: تَعَلَّقَ الْقُدْرَةُ مَثَلًا نِسْبَةً بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَقْدُورِ، وَالْمَقْدُورُ هُوَ الْمُمْكِنُ، فَلَا يَكُونُ إِلَّا حَادِثًا، فَمَا تَأَخَّرَ عَنْهُمَا يَكُونُ حَادِثًا بِالْأَوَّلَى.

وَاسْتَدَلَّ «الْفَخْرُ» عَلَى ذَلِكَ فِي الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ بِأَنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ جِزْمًا فَبَعْدَ خَلْقِهِ يَزُولُ تَعَلُّقُ الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ بِهِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ بَقِيَ لِلزِّمِّ عَلَيْهِ تَخْصِيلُ الْحَاصِلِ، وَالتَّالِي مُنْتَفٍ، وَبَيَانُ الْمُلَازِمَةِ أَنَّ تَعَلُّقَ الْقُدْرَةِ بِهَذَا الْجِزْمِ عَلَى جِهَةِ إِيجَادِهِ، وَقَدْ حَصَلَ، فَلَوْ بَقِيَ التَّعَلُّقُ لَزِمَ إِيجَادُهُ مَرَّةً أُخْرَى، وَهُوَ تَخْصِيلُ الْحَاصِلِ.

وَأَنَّ تَعَلُّقَ الْإِرَادَةِ بِهَذَا الْجِزْمِ عَلَى جِهَةِ تَخْصِيصِهِ بِمَا ثَبَتَ لَهُ، وَقَدْ حَصَلَ، فَلَوْ بَقِيَ التَّعَلُّقُ لَزِمَ تَخْصِيصُهُ مَرَّةً أُخْرَى، وَهُوَ تَخْصِيلُ الْحَاصِلِ، وَهُوَ مُحَالٌ، وَمَا أَدَّانَا إِلَيْهِ - وَهُوَ بَقَاءُ التَّعَلُّقِ - يَكُونُ مُحَالًا، فَثَبَتَ مُقَابِلُهُ وَهُوَ الْفَنَاءُ، وَذَلِكَ آيَةُ الْحُدُوثِ.

وَأُجِيبَ عَنْ هَذَا الِاسْتِدْلَالِ بِأَنَّ قَوْلَهُ بِزَوَالِ التَّعَلُّقِ إِنْ عَنَى بِهِ التَّعَلُّقَ الصَّلَاحِيَّ فَلَا نُسَلِّمُهُ، وَمَا ذُكِرَ مِنَ الِاسْتِدْلَالِ لَا يَنْهَضُ فِيهِ كَمَا لَا يَخْفَى، وَإِنْ عَنَى بِهِ التَّنْجِيزِيَّ لَهُمَا فَمُسَلَّمٌ، وَنَحْنُ نَقُولُ بِحُدُوثِهِ عَلَى مَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

فَإِنْ قُلْتَ: الِاسْتِدْلَالُ نَاهِضٌ فِي الصَّلَاحِيَّ، وَبَيَانُهُ أَنَّ الْقُدْرَةَ لَا تَصْلُحُ لِإِيجَادِ هَذَا الْجِزْمِ الَّذِي ثَبَتَ وَجُودُهُ، وَإِلَّا حَصَلَ الْحَاصِلُ، وَكَذَا الْإِرَادَةُ لَا تَصْلُحُ لِتَخْصِيصِهِ بَعْدَ أَنْ ثَبَتَ تَخْصِيصُهُ.

قُلْتُ: قَوْلُكَ: «إِنَّ الْقُدْرَةَ لَا تَصْلَحُ لِإِجَادِ هَذَا الْجِزْمِ» إِلَى آخِرِهِ، إِنَّ عَيْنَ بِهِ لَا تَصْلَحُ أَرْلًا لِأَنَّ تَوْجِدَهُ فِي أَحَدِ الزَّمَانَيْنِ بَدَلًا عَنِ الْآخَرِ فَهَذَا لَا نُسَلِّمُهُ؛ إِذِ الْقُدْرَةُ لَمْ تَزَلْ صَالِحَةً لِذَلِكَ أَرْلًا، وَلَكِنَّهَا الْآنَ لَا تَصْلَحُ لِذَلِكَ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ تَحْصِيلِ الْحَاصِلِ، فَهَذَا مُسَلَّمٌ، وَلَكِنَّهُ لَا يُفِيدُ لِأَنَّ هَذَا تَنْجِيزِيٌّ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى بِهَا، كَقَوْلِكَ: «الْقُدْرَةُ لَا تَصْلَحُ لِأَنَّ تَوْجِدَ مَا عَلِمَ أَنَّهُ لَا يُوجَدُ، أَوْ مَا أَرَادَ اللَّهُ عَدَمَ وَجُودِهِ»، أَيُّ: لَا تَتَعَلَّقُ بِهِ تَعَلُّقًا تَنْجِيزِيًّا، وَإِنْ كَانَتْ تَتَعَلَّقُ بِهِ تَعَلُّقًا صَالِحِيًّا بِلَا خِلَافٍ، عَلَى مَا يُفْهَمُ مِنْ تَوْفِيقِ الشَّيْخِ «ابْنِ عَرَفَةَ» بَيْنَ قَوْلٍ مَنْ قَالَ: «إِنَّ الْمُمَكِّنَ الَّذِي عَلِمَ أَنَّهُ لَا يُوجَدُ مَقْدُورٌ بِالْقُدْرَةِ»، وَبَيْنَ قَوْلٍ مَنْ قَالَ: «إِنَّهُ لَيْسَ بِمَقْدُورٍ»، أَرَادَ التَّنْجِيزِيَّ، وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ، وَكَذَا يُقَالُ فِي الْإِرَادَةِ^(١).

(١) وذلك عند نقل الإمام ابن عرفة لملخص كلام الآمدي في أبحاث الأفكار في الخلاف في المسألة فقال: وَفِي كَوْنِ الْمَعْلُومِ عَدَمٌ وَقُوعِهِ مِنَ الْمُمَكِّنَاتِ مَقْدُورًا، قَوْلًا: أَتَمَّتْنَا كَالْمُعْتَرِزَةِ، وَهِيَ لَفْظِيَّةٌ. ثم قال الإمام ابن عرفة: قُلْتُ: بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْمَقْدُورَ مَا صُلِحَ لِلتَّأْثِيرِ، أَوْ مَا حَصَلَ فِيهِ. (المختصر الكلامي، ص ٧٦٦ - ٧٦٧) قال الشيخ ياسين الحمصي بعد أن أورد كلام الإمام ابن عرفة: قوله: «أَوْ مَا حَصَلَ فِيهِ» أَيُّ: التَّأْثِيرُ بِالْفِعْلِ، فَيَكُونُ مَا عَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى عَدَمَ وَقُوعِهِ - أَيُّ: وَأَرَادَ عَدَمَ وَقُوعِهِ لِأَنَّ ذَلِكَ لَازِمٌ لِعِلْمِ عَدَمِ وَقُوعِهِ - لَيْسَ مَقْدُورًا؛ إِذْ لَمْ يَقَعْ فِيهِ التَّأْثِيرُ بِالْفِعْلِ. وحاصل ما أشار إليه أَنَّ الْقُدْرَةَ تَعَلُّقَيْنِ كَمَا مَرَّ: صَالِحِيٍّ قَدِيمٍ لَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ وَجُودُ الْمَقْدُورِ، وَإِلَيْهِ نَظَرٌ مِنْ قَالَ: «مَا عَلِمَ اللَّهُ وَأَرَادَ عَدَمَ وَقُوعِهِ مَقْدُورٌ». وَتَنْجِيزِيٍّ حَادِثٌ، وَإِلَيْهِ نَظَرٌ مِنْ قَالَ: «إِنَّهُ غَيْرُ مَقْدُورٍ». وَلَا يَخْفَى أَنَّ مَنْ قَالَ: «إِنَّهُ مَقْدُورٌ» يَلْزَمُ أَنْ يَقُولَ: إِنَّهُ مَرَادٌ؛ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ تَابِعَةٌ لِلْإِرَادَةِ، لَكِنْ مَعْنَى كَوْنِهِ مَرَادًا أَنَّ الْإِرَادَةَ تَتَعَلَّقُ بِهِ تَعَلُّقًا صَالِحِيًّا، فَلَا يَنَافِي أَنَّهُ غَيْرُ مَرَادٍ بِمَعْنَى أَنَّهَا لَمْ تَتَعَلَّقْ بِهِ تَعَلُّقًا تَنْجِيزِيًّا؛ لِأَنَّ لِلْإِرَادَةِ =

وَاسْتُدِلَّ عَلَى ذَلِكَ أَيْضاً فِي الْعِلْمِ بِأَنَّهُ إِذَا تَعَلَّقَ عِلْمُهُ سُبْحَانَهُ
بِأَن زَيْدًا سَيَدْخُلُ الْبَلَدَ غَدًا، فَإِذَا دَخَلَ فَقَدْ انْعَدَمَ تَعَلُّقُ عِلْمِهِ سُبْحَانَهُ
بِأَنَّهُ سَيَدْخُلُ، وَحَدَّثَ تَعَلُّقُهُ بِأَنَّهُ دَخَلَ، فَهَذَا تَغْيِيرٌ فِي التَّعَلُّقِ بِالْفَنَاءِ
وَالْحُدُوثِ^(١).



= تعلقين، بل قيل: لها ثلاثة لأن التنجيزي إما حادث وإما قديم، أما الحادث فواضح،
وأما التنجيزي القديم فهو القصد إلى إيجاد الموجودات التي علم الله وجودها فيما لا
يزال على صورها الخاصة، وإليه أشار بقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَرَعَ رَبُّكَ مِنْ أَرْبَعٍ» الحديث.
(حاشية على شرح العقيدة الصغرى، مخ/ص ١٣٩ نسخة المكتبة الوطنية بتونس رقم
١٤٩٣١).

(١) بسط العلامة أحمد السجلماسي هذا الاستشكال قبل أن يجيب عليه في رسالته المسماة
بـ«الدرة في تحقيق تعلق القدرة»، وتسمى أيضاً بـ«النور الصباحي في تحقيق قدم تعلق
الصلاح» فقال: إذا تعلق علمه تعالى بوجود زيد في زمن نوح مثلاً عليه السلام، فقد
تعلق علمه تعالى أيضاً بعدمه قبل الزمان المذكور، وبعدمه بعد الزمان المذكور، فهي
ثلاث تعلقات: الأول: تعلق بالعدم السابق إلى الأزل. والثاني: تعلق بوجوده في الزمان
المذكور. والثالث: تعلق بعدمه بعد الزمان المذكور. ورابع: تعلق بوجوده بعد البعث
خالدًا.

حينئذ فنقول: إذا وجد التعلق الثاني المتعلق بالوجود فهل الأول لم يزل باقياً مع متعلقه
أم لا؟ فإن قلتم ببقائه لزم الجمع بين اعتقادين متنافيين، وذلك يفضي إلى الجهل قطعاً
لأن أحدهما لا بد أن يكون مخالفاً لما في نفس الأمر فيكون جهلاً، والجهل على الله
مستحيل، وإن قلتم بانقطاعه لزم عدم القديم، وكذا يقال في التعلق الثاني إذا وجد الثالث،
وفي الثالث إذا وجد الرابع، مع زيادة أن هذه الثلاثة الأخيرة فتكدت فتكون حادثة، كيف
وتعلق العلم وصفت نفسي له يجب قدمه؟ (مخطوط مصور في مؤسسة الملك عبد العزيز -
الدار البيضاء، ص ١، ٢)

وَأُجِيبَ عَنْ ذَلِكَ بِأَنَّ التَّعَلُّقَ لَمْ يَنْعَدِمَ وَلَمْ يَتَغَيَّرْ، وَإِنَّمَا الْمُتَغَيَّرُ
وَالْمُتَبَدِّلُ هُوَ الْمُتَعَلِّقُ بِفَتْحِ اللَّامِ، وَمِثَالُهُ فِي الشَّاهِدِ الْمِرْأَةُ الَّتِي
تَنَكَّشِفُ بِهَا الصُّورُ، فَكَمَا لَا تَتَغَيَّرُ الْمِرْأَةُ بِتَغْيِيرِ الصُّورِ، كَذَلِكَ الْعِلْمُ
لَا يَتَغَيَّرُ بِتَغْيِيرِ مَعْلُومِهِ^(١).

(١) قال العلامة أحمد السجلماسي جواباً عن الاستشكال المذكور سابقاً: والجواب أنه مبني
على تعدد تعلق العلم، وليس كذلك، فإن العلم الأزلي واحد، وتعلقه واحد، والتعدد إنما
هو في المتعلقات الأربعة التي هي العدم السابق، والوجود في الزمن المذكور، والعدم
الطارئ عليه، والوجود بعده يوم القيامة. والعلم وتعلقه أزلاً تعلق بها على ما هي عليه من
إضافتها إلى أزمنتها الخاصة، أي: تعلق بعدم سابق مستمر، يُعَقِّبُهُ وجودٌ مستمر، يعقبه عدم
مستمر، يعقبه وجود مستمر ويعت ونشور واستقرار في سعي أو جنات القصور، فالمتعلق
الأول يزول بالثاني، والثاني بالثالث، والثالث بالرابع، والتعلق واحد لا زوال فيه ولا تبدل
أصلاً، كما أن المرءات التي تتراءى فيها الصور المختلفة لا تعدد فيها هي ولا في صقاتها
وعدم تضرسها، وإنما التعدد والتقدم والتأخر راجع إلى الصور المختلفة، فالعلم مثل
المرأة، وتعلقه مثل صقاتها وعدم تضرسها، والمتعلقات مثل الصور، وحينئذ لو تعدد
العلم لزم عليه محذورات:

ـ أحدها: أنه حينئذ يكون إضافة، يزول بزوال متعلقه، فيؤدي إلى حدوثه، أو بقاءه
المستلزم للجهل، وكلاهما مستحيل.

ـ ثانيها: أنه لو تعدد لم يكن وصفاً نفسياً للعلم؛ لأن الوصف النفسي لا يَتَخَلَّفُ ولا
يَخْتَلِفُ، والتعلق على هذا الفرض يَتَخَلَّفُ بزوال متعلقه، وَيَخْتَلِفُ بالتقدم والتأخر لكون
متعلقه كذلك.

ـ ثالثها: أنه لو تعدد التعلق لتعدد العلم، وبيان الملازمة أن نسبة المتعلقات إليهما على حد
السواء، كما أن نسبة الصور إلى المرأة وصقاتها على حد سواء أيضاً، فإذا اقتضت
المتعلقات تعدد أحدهما لزم مثله في الآخر وإلا لزم التحكم، لكن تعدد العلم مستحيل لأنه
يؤدي إلى دخول ما لا نهاية له في الوجود، وهو مستحيل لأن كل ما دخل الوجود فهو
محصور، وأيضاً فبرهان القطع والتطبيق يجري فيه، وقول من قال: «لا يجري فيه» مرغوب
عنه، وليس هذا بمحل بسطه. (الدرة في تحقيق تعلق القدرة، مخ/ص ٢).

وَاسْتُدِلَّ عَلَى ذَلِكَ فِي السَّمْعِ وَالْبَصَرِ بِأَنَّهُمَا إِنَّمَا يَتَعَلَّقَانِ بِالْعَالَمِ
فِيمَا لَا يَزَالُ؛ لِأَنَّ الْعَالَمَ كَانَ مَعْدُومًا فِي الْأَزَلِ، وَرُؤْيَاهُ الْمَعْدُومِ أَوْ
سَمْعُهُ مُحَالٌ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ التَّعَلُّقَ نِسْبَةً لِطُرُوهُ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ،
فَهُوَ حَادِثٌ.

وَأُجِيبَ عَنْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمَا لَمْ يَنْبُتْ لَهُمَا تَجَدُّدُ تَعَلُّقٍ كَمَا زُعِمَ،
بَلْ تَعَلَّقُهُمَا بِوُجُودِ الْعَالَمِ قَدِيمٌ وَإِنْ تَأَخَّرَ وَجُودُ الْمُتَعَلِّقِ عَنْهُمَا لِأَنَّهُ
لَا يَلْزَمُ مُقَارَنَتُهُ الْمُتَعَلِّقِ لِلْمُتَعَلِّقِ، كَتَعَلُّقِ الْعِلْمِ بِوُجُودِ الْعَالَمِ، وَكَتَعَلُّقِ
الطَّلَبِ بِوُجُودِ الْمَطْلُوبِ. انْتَهَى.

قُلْتُ: وَهَذَا لَا يَتَمَسَّى بِظَاهِرِهِ إِلَّا عَلَى الْقَوْلِ الَّذِي يُجَوِّزُ
تَعَلُّقَهُمَا بِالْمَعْدُومِ، وَأَمَّا عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُمَا لَا يَتَعَلَّقَانِ إِلَّا بِالْمَوْجُودِ
فَيُمْكِنُ أَنْ يُجَابَ بِأَنَّ الَّذِي هُوَ وَصِفَ نَفْسِيٍّ لَهُمَا هُوَ مُطْلَقٌ تَعَلَّقَهُمَا
بِالْمَوْجُودِ، وَلَمْ يَحْصُلْ ^(١) تَغْيِيرٌ وَلَا طُرُوهُ فِيهِ، وَأَمَّا تَعَلُّقُهُمَا بِالْعَالَمِ
فَلَيْسَ وَصْفًا نَفْسِيًّا لَهُمَا عَلَى مَا سَيَأْتِي تَحْقِيقُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَاسْتُدِلَّ عَلَى ذَلِكَ فِي الْكَلَامِ بِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَزَّلَ عَلَيْهِ
أَحْكَامٌ تَتَعَلَّقُ بِالْمُكَلَّفِينَ، ثُمَّ تُنْسَخُ، وَنَسْخُهَا رَفْعُ لَهَا، فَفِيهِ رَفْعٌ لِتَعَلُّقِ
الْكَلَامِ، وَبِأَنَّ «هِنْدًا» مَثَلًا فِي حَالَةِ طَهَارَتِهَا تَعَلَّقَ كَلَامُهُ بِهَا بِوُجُوبِ
الصَّلَاةِ عَلَيْهَا، فَإِذَا حَاضَتْ فَقَدْ تَعَلَّقَ بِعَدَمِ الْوُجُوبِ، فَهَذَا تَغْيِيرٌ وَتَبْدِيلٌ.

(١) فِي (أ): يَصَحُّ.

وَأُجِيبَ بِأَنَّهُ إِنَّمَا ارْتَفَعَ التَّعَلُّقُ التَّنْجِيزِيُّ، وَهُوَ لَيْسَ بِوَصْفٍ
نَفْسِيٍّ، وَالتَّعَلُّقُ الْمَعْنَوِيُّ لَمْ يَزَلْ^(١).

وَعَلَى مَا سَيَأْتِي مِنَ التَّحْقِيقِ لَا يَرِدُ السُّؤَالُ رَأْسًا، وَهُوَ أَنَا نَقْطَعُ
النَّظَرَ عَنِ الْمُخَاطَبِ، وَلَا نَنْظُرُ إِلَّا فِي دَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَى مَعْلُومَاتِهِ
تَعَالَى، وَهَذَا لَا يُمَكِّنُ زَوَالَهُ، وَسَيَأْتِي إِيضَاحُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى،
وَاللَّهُ الْمُوفِّقُ لِلصَّوَابِ.

* ثَالِثُهَا: وَهُوَ رَأْيُ الشَّيْخِ «أَبِي الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ» وَجَمَاهِيرِ
أَصْحَابِهِ، وَهُوَ الَّذِي كَادَ أَنْ يَنْعَقِدَ الْإِجْمَاعُ عَلَيْهِ فِيمَا بَيْنَ الْأَصْحَابِ، أَنَّ
التَّعَلُّقَ صِفَةً نَفْسِيَّةً.

قَالَ بَعْضُهُمْ: إِلَّا أَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي فَهْمِ كَلَامِ «الشَّيْخِ»، فَمِنْهُمْ
مَنْ حَمَلَهُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِكَوْنِهِ نَفْسِيًّا أَنَّهُ مِنَ الدَّائِيَّاتِ، وَمِنْهُمْ مَنْ
حَمَلَهُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ أَنَّهُ مِنَ اللَّوَاظِمِ الْبَيِّنَةِ الَّتِي يُلْزَمُ مِنْ تَصَوُّرِ
الْمَلْزُومِ الْعِلْمُ بِهَا، كَالزَّوْجِيَّةِ لِلْأَرْبَعَةِ، وَعَلَى هَذَا اقْتَصَرَ «شَرْفُ
الدِّينِ ابْنُ التَّلْمِسَانِيِّ»^(٢) وَغَيْرُهُ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ.

(١) هذا قريب من قول الشيخ شرف الدين بن التلمساني: خطابُ الله تعالى في الأزل بطلبِ
الصلاة مضافةً إلى ذلك الوقت المعين، وامتناله لا يُرْبِلُ ذلك التعلُّق، بل يُحَقِّقُ مقتضاه ولا
يُطَالِبُ بشيء بعده لأن الخطاب لم يتناول الفعل إلا في ذلك الوقت، لا أنه قد طرأ قبل
فعلها وزال بعده. (شرح معالم أصول الدين، ص ٣١٣).

(٢) وذلك في بحثه مع الإمام فخر الدين الرازي الذي قال بأن تعلقات صفتي العلم والكلام =

قُلْتُ: وَهَذَا الْكَلَامُ فِيهِ مَا فِيهِ لِأَنَّ هَذَا الْاِحْتِمَالَ الَّذِي اقْتَصَرَ عَلَيْهِ «الشَّرْفُ» وَغَيْرُهُ لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّهُ إِنْ أُريدَ بِهِ كَوْنُهُ مِنَ اللَّوَاظِمِ الْبَيِّنَةِ أَنَّهُ لَا زِمَ لِلصِّفَةِ وَأَنَّهُ مَعَ ذَلِكَ مَوْجُودٌ خَارِجاً حَتَّى يَكُونَ التَّعَلُّقُ وَصْفاً وَجُودِيّاً فَسَيَأْتِي مَا فِيهِ، وَإِنْ أُريدَ بِهِ أَنَّهُ حَالٌ مِنَ الْأَحْوَالِ، وَهَذَا هُوَ الْمُتَبَادِرُ لِأَنَّ الْأَوْصَافَ النَّفْسِيَّةَ كُلَّهَا أَحْوَالٌ، فَيَرِدُ عَلَيْهِ أَنَّ «الشَّيْخَ» قَائِلٌ بِنَفْيِ الْأَحْوَالِ.

فَالصَّوَابُ حَمْلُهُ عَلَى الْاِحْتِمَالِ الْأَوَّلِ، وَبِهِ يَسْقُطُ اغْتِرَاضُهُمْ عَلَى «الشَّيْخِ» حَيْثُ قَالَ بِنَفْيِ الْأَحْوَالِ، وَقَالَ مَعَ ذَلِكَ: إِنْ التَّعَلُّقُ نَفْسِيٌّ، فَقَدْ تَنَاقَضَ كَلَامُهُ.

وَلَا تَذَهَبُ بِكَ الْأَوْهَامُ حَتَّى تَظُنَّ أَنَّ مَعْنَى كَوْنِهِ مِنَ الذَّاتِيَّاتِ أَنَّ الصِّفَةَ تَرَكَّبَتْ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ؛ لِأَنَّ التَّرَكِيبَ كُلَّهُ عَلَى الْقَدِيمِ وَحْدَهُ وَعَلَى الْمَعَانِي وَحْدَهَا مُحَالٌ، فَإِذَا اجْتَمَعَا فِي شَيْءٍ كَانَ أَمَحَلَّ،

= نِسْبٌ وإضافاتٌ يصح تجدها وزوالها، فقال الشيخ شرف الدين: الشيخ «أبو الحسن» يعتقد أن تعلُّق الصفات لذاتها، ولا يتصور فيها التجدد والزوال لأنه لو لم يكن التعلق لذاتها وجاز تجدُّدُه لكان جائزاً، ولافتقر في تجدُّدِه إلى مؤثِّرٍ، ويستحيل تعلُّق التأثير بصفات القديم؛ فإنَّ المؤثِّرَ في ذلك إِنْ كَانَ مَعْنَى لَزِمَ قِيَامُ الْمَعْنَى بِالْمَعْنَى، وَإِنْ كَانَ فاعِلاً بالاختيار - ولا مؤثِّرٌ سواه - لَزِمَ تَأْثِيرُهُ فِي صِفَاتِهِ، وتأثيره يتوقف على ثبوتها له فيدور فيما يتوقف التأثير عليه من الصفات. فيلزم أن يكون تعلُّقُهَا لِنَفْسِهَا، وَيَطْرُدُ ذَلِكَ فِي بَقِيَةِ الصِّفَاتِ الْمُتَعَلِّقَاتِ إِذْ لَا قَائِلَ بِالْفَرْقِ، أعني القائل قائلان: قائل بتجدُّدِ النَّسَبِ فِي جَمِيعِ الصِّفَاتِ الْمُتَعَلِّقَةِ، وقائل بعدم تعلُّقِهَا فِي الْجَمِيعِ، وقد بطل تجدُّدُهَا فِي الْعِلْمِ، فيلزم بطلانه في سائرِهَا. (شرح معالم أصول الدين، ص ٣١١).

وَإِنَّمَا مَعْنَى كَوْنِهِ مِنَ الذَّاتِيَّاتِ أَنَّهُ عَيْنُ الذَّاتِ ، كَالْوُجُودِ عَيْنُ
الْمَوْجُودِ ، فَتَعَلَّقَ الصِّفَةُ عَيْنُهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قَالُوا: وَالذَّلِيلُ عَلَى كَوْنِهِ نَفْسِيًّا أَنَّهُ لَوْ كَانَ عَرَضِيًّا لَصَحَّ أَنْ
تُعْقَلَ الصِّفَةُ كَالْقُدْرَةِ مَثَلًا بِدُونِهِ ، وَالثَّانِي مُنْتَفٍ .

الدليل على
أن التعلق
نفسي
للصفات

وَبَيَانُ الْمُلَازِمَةِ: أَنَّ الْعَرَضِيَّ الَّذِي لَيْسَ بِإِلَازِمٍ بَيْنَ لَا يَلْزَمُ مِنْ
تَعْقُلِ الذَّاتِ تَعْقُلُهُ كَالْحُدُوثِ لِلْعَالَمِ وَكَالْتِمَامِ أَوْ النُّقْصَانِ أَوْ الزِّيَادَةِ
لِلْأَعْدَادِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يُحْصَى كَثْرَةً .

وَبَيَانُ انْتِفَاءِ التَّالِي: أَنَّ الْقُدْرَةَ مَتَى عَقَلْنَاهَا بِأَنَّهَا صِفَةٌ وَجُودِيَّةٌ
مِنْ شَأْنِهَا يَتَأْتَى الْإِيجَادُ بِهَا وَالْإِعْدَامُ ، عَقَلْنَا أَنَّهَا تَطْلُبُ شَيْئًا ، وَأَنَّهَا
لَيْسَتْ كَالْحَيَاةِ فِي كَوْنِهَا لَا تَطْلُبُ شَيْئًا .

وَالذَّلِيلُ أَيْضًا عَلَى كَوْنِهِ نَفْسِيًّا أَنَّهُ لَوْ كَانَ عَرَضِيًّا لَزِمَ أَنْ يَتَعَلَّلَ
لِكَوْنِهِ ثَبَتَ لَهَا مِنْ غَيْرِ ذَاتِهَا ، وَكُلُّ مَا كَانَ كَذَلِكَ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ عِلَّةٍ ،
فَيَكُونُ تَعَلُّقُ الْقُدْرَةِ مَثَلًا لِأَجْلِ مَعْنَى قَامَ بِهَا أَوْجَبُهُ لَهَا ، وَالتَّالِي
مُنْتَفٍ لِمَا فِيهِ مِنْ قِيَامِ الْمَعْنَى بِالْمَعْنَى ، وَالْمُلَازِمَةُ ظَاهِرَةٌ مِمَّا سَبَقَ .

وَفِي هَذَا مَا لَا يَخْفَى ، فَيَا أَيُّهَا الْغَائِضُ بِفِكْرِهِ ، مَيِّزْ حَضْبَاءَهُ مِنْ
دُرِّهِ ، وَلَا تَطْوِرْهُ عَلَى غِرِّهِ ، فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ ، وَحَكَى «الْأَمِدِيُّ» قَوْلًا
آخَرَ وَأَنَّهُ وَصَفَ وَجُودِيٌّ ، وَقَدْ حَكَاهَا «ابْنُ عَرَفَةَ» ، مَا عَدَا الْوَقْفَ ،

إِمَّا بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْوَقْفَ لَيْسَ بِقَوْلٍ لِأَنَّ مَنْ قَالَ: لَا نَذْرِي، فَلَمْ يَقُلْ بِشَيْءٍ، أَوْ بِنَاءً عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْمَقَالَةَ لَا تُغْزَى لِلنُّظَارِ، وَإِنَّمَا تُغْزَى لِلْمُحَدِّثِينَ، فَقَالَ فِي التَّتِمَّةِ الْأُولَى مَنْ تَتِمَّتِي الْكَلَامَ حِينَ ذَكَرَ عَنْ «عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدِ الْكَلَابِيِّ» أَنَّهُ لَا يَقُولُ بِاتِّصَافِ كَلَامِهِ تَعَالَى فِي الْأَزْلِ بِالْأَمْرِ وَإِخْوَتِهِ، نَاقِلًا لَهُ عَنْ «الْإِرْشَادِ» مَا نَصَّهُ: «الْمُقْتَرَحُ»: قَوْلُ «عَبْدِ اللَّهِ» بِنَاءً عَلَى أَنَّ تَعَلُّقَ الصِّفَاتِ الْأَزَلِيَّةِ بِمُتَعَلِّقَاتِهَا مِنْ قَبِيلِ الْإِضَافَاتِ، لَا مِنْ قَبِيلِ صِفَاتِ النَّفْسِ^(١).

قُلْتُ: هُوَ نَقْلُ «الْمُحَصَّلِ» فِي مَسْأَلَةِ كَوْنِهِ عَالِمًا بِمَا لَا نِهَايَةَ لَهُ^(٢). وَصَوَّبَهُ «الْأَمْدِيُّ» وَعَزَاهُ لِلْأَصْحَابِ^(٣)، وَثَابِتُهَا نَقْلُهُ أَنَّهُ وَجُودِيٌّ فِي الْأَعْيَانِ^(٤)، وَرَدَّهُ بِمَلْزُومِيَّتِهِ لِلْمُحَالِ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ حَادِثًا

(١) أورد الإمام «المقترح» كلام «ابن سعيد» على المقدمة القائلة بأن الكلام لو كان أزلياً لكان في الأزل أمراً ونهياً، فقال: قد منعها عبد الله بن سعيد بن كلاب، وقال: لا يلزم من ثبوت الكلام في الأزل أن يكون أمراً. وهذا بناء على أن تعلق الصفات الأزلية بمُتَعَلِّقَاتِهَا مِنْ قَبِيلِ الْإِضَافَاتِ، لَا مِنْ قَبِيلِ صِفَاتِ النَّفْسِ، فَقَالَ عَلَى هَذَا: الْكَلَامُ فِي الْأَزْلِ لَا يَكُونُ أَمْرًا، ثُمَّ يَصِيرُ أَمْرًا فِيمَا لَا يَزَالُ، كَمَا يَقُولُ فِي كَوْنِهِ خَالِقًا رَازِقًا. وَهَذَا بَعِيدٌ عَنِ التَّحْقِيقِ؛ فَإِنَّهُ يَسْتَحِيلُ وَجُودُ الصِّفَةِ الْمُتَعَلِّقَةِ غَيْرِ مُتَعَلِّقَةٍ، فَإِنَّا إِذَا عَرَضْنَا عَلَى عَقُولِنَا عِلْمًا لَا يَتَعَلَّقُ بِمَعْلُومٍ، وَإِرَادَةً لَا تَتَعَلَّقُ بِمَرَادٍ، وَخَبْرًا لَا يَتَعَلَّقُ بِمُخْبَرٍ، اسْتَحَالَ الْوَصْفُ، وَكَذَلِكَ إِذَا عَرَضْنَا عَلَى عَقُولِنَا أَمْرًا لَا يَتَعَلَّقُ بِأُمُورٍ امْتَنَعَ ذَلِكَ. (شرح الإرشاد، ص ٢٠٥ - ٢٠٦)

(٢) يشير إلى قول الفخر الرازي جواباً عن بعض الأسئلة: لا نهاية في التَّسْبُّبِ وَالتَّعْلُقَاتِ، وَهِيَ أَمُورٌ غَيْرُ ثَبُوتِيَّةٍ. (المحصل، ص ١٢٩)

(٣) راجع أبكار الأفكار للآمدّي، المسألة الحادية عشرة: فِي تَعْلُقِ الصِّفَاتِ بِمُتَعَلِّقَاتِهَا وَأَنَّهُ ثَبُوتِيٌّ أَوْ عَدَمِيٌّ. (ج ١/ص ٣٧٨)

(٤) يشير إلى القول الثالث في التعلق وهو أنه وجودي، وأما القول الأول فهو أنه إضافي =

تَسْلُسِلَ ، وَإِنْ كَانَ وَاجِباً لَزِمَ حَدُوثُهُ ؛ لِإِفْتِقَارِهِ ^(١) . انْتَهَى ^(٢) .

قُلْتُ : أَمَّا رَدُّهُ بِلُزُومِ التَّسْلُسِلِ عَلَى حَدُوثِهِ فَهُوَ ظَاهِرٌ ، وَأَمَّا رَدُّهُ
بِلُزُومِ حَدُوثِهِ عَلَى كَوْنِهِ وَاجِباً فَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى حَدُوثِ التَّعَلُّقِ بِمُقْتَضَى
تِلْكَ الْأَدِلَّةِ السَّابِقَةِ الَّتِي أَجَبْنَا عَنْهَا ، وَأَنِّي يَسْتَقِيمُ الظَّلُّ وَالْعُودُ
أَعْوَجُ ؟ ! أَمْ كَيْفَ يَصِحُّ الْمَبْنَى وَالْمَبْنِيُّ عَلَيْهِ قَدْ ذَهَبَ وَأَذْلَجَ ؟ !

فَمَا كَانَ يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ «ابْنِ عَرَفَةَ» أَنْ يُسَلِّمَ لَهُ هَذَا الْكَلَامَ ، عَلَى
أَنَّهُ - أَعْنِي «ابْنَ عَرَفَةَ» لَمْ يَأْتِ بِالْأَدِلَّةِ وَلَا بِالْأَجْوِبَةِ ، وَغَايَةُ كَلَامِهِ
فِي التَّعَلُّقِ هَذَا الَّذِي نَقَلْنَاهُ ، وَكَذَا غَيْرُهُ مِمَّنْ سَمَّيْنَا مَعَهُ فِيمَا سَبَقَ .

فَإِنْ قُلْتُ : وَمَا يَظْهَرُ لَكَ فِيهِ ؟

قُلْتُ : لَا يَظْهَرُ لِي فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا أَنَّهُ حِينَئِذٍ إِمَّا أَنْ يَقُومَ
بِالْصِّفَةِ ، وَفِيهِ قِيَامُ الْمَعْنَى بِالْمَعْنَى ، وَهِيَ مَسْأَلَةٌ مَعْلُومٌ مَا فِيهَا ، وَإِمَّا
أَنْ يَقُومَ بِالذَّاتِ ، وَلَيْسَ وَضْعاً لِلصِّفَةِ ؛ لِأَنَّ الْوَضْعَ لَا يَكُونُ وَضْعاً
إِلَّا لِمَنْ قَامَ بِهِ عِنْدَنَا .

إِذَا تَمَهَّدَ لَكَ هَذَا فَاعْلَمْ أَوَّلًا أَنَّ التَّعَلُّقَ هُوَ : طَلَبُ الصِّفَةِ أَمْراً

= لا وجود له في الأعيان ، والقول الثاني أنه حالٌ نفسيٌّ للصِّفَةِ . (راجع أبحاث الأفكار
للأمدي ، ج ١/ص ٣٧٨)

(١) راجع أبحاث الأفكار للأمدي ، (ج ١/ص ٣٧٨) .

(٢) يعني انتهى النقل من المختصر الكلامي للإمام ابن عرفة (ص ٨٤٧ - ٨٤٨) تحقيق نزار

حمادي ، ط ١ . دار الإمام ابن عرفة - تونس ١٤٣٥ هـ / ٢٠١٤ م .

زَائِدًا عَلَى الْقِيَامِ بِمَحَلِّهَا.

تعريف ابن
صرفة للمتعلق

وَقَالَ الْإِمَامُ «ابْنُ عَرَفَةَ» بَعْدَ ذَلِكَ الْكَلَامِ الَّذِي نَقَلْنَاهُ: «قُلْتُ: وَالْحَقُّ أَنَّهُ لَا زِمَ لِصِفَةِ وَجُودِيَّةٍ، لَا تَقَرَّرُ لَهُ دُونَهَا، وَأَقْرَبُ تَعْرِيفِهِ لَهُ: اقْتِضَاءُ الصِّفَةِ لِذَاتِهَا مَنْسُوبًا لَهَا بِهِ^(١)، لَا يَقْنِدُ مُقَارَنَةً وَجُودِهَا لَوْجُودِهِ^(٢)». انتهى

شرح المؤلف
لتعريف ابن
عرفة للمتعلق

فَهَذَا مِنْهُ اخْتِيَارٌ لِكَوْنِهِ وَضْفًا نَفْسِيًّا، إِلَّا أَنَّهُ مَشَى عَلَى ثُبُوتِ الْأَحْوَالِ حَيْثُ عَبَّرَ بِقَوْلِهِ: «لَا زِمَ»، وَإِلَّا فَالْشَيْءُ لَا يَلْزِمُ نَفْسَهُ. وَقَوْلُهُ فِي التَّعْرِيفِ: «لِذَاتِهَا» إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ غَيْرُ مُعَلَّلٍ. وَقَوْلُهُ: «مَنْسُوبًا لَهَا بِهِ» أَيُّ: شَيْئًا مَنْسُوبًا وَهُوَ الْمُتَعَلِّقُ، «لَهَا» أَيُّ لِلصِّفَةِ، «بِهِ» أَيُّ بِذَلِكَ الْاِقْتِضَاءِ الَّذِي هُوَ التَّعَلُّقُ، هُوَ مَعْنَى قَوْلِنَا فِي التَّعْرِيفِ السَّابِقِ: «أَمْرًا زَائِدًا».

القسام
التعلق

ثُمَّ اْعْلَمْ ثَانِيًا أَنَّ التَّعَلُّقَ عَلَى قِسْمَيْنِ: صِلَاحِيٍّ^(٣)، وَتَنْجِيزِيٍّ. قَالَ «أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَكِّيُّ»: إِنَّ التَّعَلُّقَ عَلَى قِسْمَيْنِ: - صِلَاحِيٍّ: إِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَنْسُوبُ لَهَا مَوْجُودًا فِي الْخَارِجِ.

(١) الضمير في «لها» عائد على الصفة، والضمير في «به» عائد على الاقتضاء.

(٢) المختصر الكلامي للإمام ابن عرفة (ص ٨٤٥).

(٣) قال الإمام تقي الدين المقترح: أن يكون الشيء مقدورًا قد يراد به تأتي وقوعه للقادر، وهذا التمكن والتأتي يعبر عنه بعض الناس بالصلاحية، ولا يخفى تحققه قبل وقوع الفعل؛ إذ لا بد أن يتمكن الفاعل من الفعل قبل إيقاعه، وإلا فلا يضح منه إيقاعه. (شرح الإرشاد، ص ٣٦٥).

وَلَا فَتَنْجِيزِيٌّ: إِنْ كَانَ الْمَنْسُوبُ لَهَا مَوْجُوداً فِي الْخَارِجِ^(١).

وَهَذِهِ التَّفْرِقَةُ فِي غَيْرِ الْعِلْمِ، وَلَا فَتَنْجِيزِيٌّ لَا يُشْتَرَطُ فِيهِ أَنْ يَكُونَ الْمَنْسُوبُ مَوْجُوداً فِي الْخَارِجِ، وَكَذَا فِي تَنْجِيزِيٍّ الْإِرَادَةِ الْقَدِيمِ.

وَبِالْجُمْلَةِ فَهَذِهِ التَّفْرِقَةُ بَيْنَ الصَّلَاحِيِّ، وَالتَّنْجِيزِيِّ الْحَادِثِ، كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى ذِي فِطْنَةٍ، فَخَرَجَ لَكَ مِنْ هَذَا أَنَّ الصَّلَاحِيَّ لَا يَكُونُ إِلَّا قَدِيماً، وَالتَّنْجِيزِيَّ مِنْهُ مَا هُوَ قَدِيمٌ، وَمِنْهُ مَا هُوَ حَادِثٌ، عَلَى مَا سَيَأْتِي تَفْصِيلُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

التعلق
الصلاحي لا
يكون إلا
قديماً

ثُمَّ اَعْلَمْ نَالِثاً أَنَّ التَّعَلُّقَ لَا يُنْسَبُ إِلَّا لِلْوُصْفِ الْوُجُودِيِّ، وَأَنَّ الْأَوْصَافَ الْوُجُودِيَّةَ هِيَ الْمَعَانِي، وَأَنَّ الْمَعَانِي مِنْهَا مَا لَا يَتَعَلَّقُ كَالْبَيَاضِ وَالسَّوَادِ وَالْحَيَاةِ، وَمِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ كَالْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ، فَلَا جَرَمَ انْقَسَمَتْ أَوْصَافُهُ تَعَالَى الْوُجُودِيَّةَ إِلَى قِسْمَيْنِ:

أقسام
الصفات
باعتبار
التعلق

* قِسْمٌ لَا يَتَعَلَّقُ، وَهُوَ الْحَيَاةُ، وَكَذَا الْبَقَاءُ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ مَعْنَى.

* وَقِسْمٌ يَتَعَلَّقُ، وَهُوَ مَا عَدَاهُ: الْقُدْرَةُ، وَالْإِرَادَةُ، وَالْعِلْمُ، وَالسَّمْعُ، وَالْبَصَرُ، وَالْكَلَامُ.

فَهَذِهِ سِتُّ صِفَاتٍ، وَهِيَ الْمَقْصُودَةُ بِالسُّؤَالِ، فَتَتَكَلَّمُ عَلَيْهَا وَاحِدَةً وَاحِدَةً، إِلَّا السَّمْعُ وَالْبَصَرُ فَتَجْمَعُهُمَا فِي كَلَامٍ وَاحِدٍ، فَنَقُولُ:

(١) تحرير المطالب لما تضمنته عقيدة ابن الحاجب للشيخ البكي الكومي (ص ١٢١ - ١٢٢).

[مبحث]

تَعَلُّقَاتِ صِفَةِ الْقُدْرَةِ^(١)

أَمَّا الْقُدْرَةُ^(٢) فَلَهَا تَعَلُّقَانِ:

تعريف
التعلق
الصلاحي
للقدرة

❖ أَحَدُهُمَا: صِلَاحِيٌّ، وَهُوَ الْوَصْفُ النَّفْسِيُّ لَهَا، فَيَعْرِفُ بِمَا سَبَقَ قَبْلُ فِيهِ: هُوَ طَلَبُهَا أَمْرًا زَائِدًا عَلَى الْقِيَامِ بِمَحَلِّهَا، بِشَرْطِ أَنْ لَا يَكُونَ الْمَنْسُوبُ لَهَا مُوجُودًا فِي الْخَارِجِ.

أَوْ قُلْ فِيهِ مَا سَبَقَ عَنِ «ابْنِ عَرَفَةَ»: هُوَ اقْتِضَاؤُهَا لِذَاتِهَا مَنْسُوبًا لَهَا بِهِ، لَا يَقْتَضِي مُلَازِمَةً وَجُودِهَا لِوُجُودِهِ^(٣)، عَلَى نَحْوِ مَا سَلَفَ مَعَ شَرْحِهِ.

أَوْ قُلْ فِيهِ عَلَى مَا قَالَهُ بَعْضُهُمْ: هُوَ صِحَّةُ الْإِبْجَادِ وَالْإِعْدَامِ بِهَا.

تعريف
التعلق
التنجزِي
للقدرة

❖ وَثَانِيهِمَا: تَنْجِيزِيٌّ حَادِثٌ، وَلَيْسَ وَصْفًا نَفْسِيًّا لَهَا كَمَا لَا

(١) هذا العنوانين ليست في الأصل، فأضفتها للتمييز بين المباحث.

(٢) «الْأَمْدِيَّةُ»: «الْقُدْرَةُ»: صِفَةُ وَجُودِيَّةٍ مِنْ شَأْنِهَا تَأْتِي الْإِبْجَادُ وَالْإِعْدَامُ بِهَا عَلَى وَجْهِ يَتَصَوَّرُ مِمَّنْ قَامَتْ بِهِ الْفِعْلُ بَدَلًا عَنِ التَّرْكِ، وَالتَّرْكُ بَدَلًا عَنِ الْفِعْلِ. أبكار الأفكار، للآمدي (ج ١/ص ١٩٨)

(٣) المختصر الكلامي للإمام ابن عرفة (ص ٨٤٥)

يَخْفَى، وَيَعْرِفُ بِقَوْلِنَا: هُوَ طَلَبُهَا أَمْرًا زَائِدًا عَلَى الْقِيَامِ بِمَحَلِّهَا، بِشَرْطِ
أَنْ يَكُونَ الْمَنْسُوبُ لَهَا مَوْجُودًا فِي الْخَارِجِ.

أَوْ بِقَوْلِنَا: هُوَ صُدُورُ الْكَائِنَاتِ عَنْ قُدْرَتِهِ تَعَالَى عَلَى وَفْقِ إِرَادَتِهِ.

أَوْ بِغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ الْمُتَّحِدَةِ الْمَعَانِي، فَكُنْ مِنَ النَّاقِذِينَ.

وَلَا يَصِحُّ فِي تَنْجِيزِهَا أَنْ يَكُونَ قَدِيمًا؛ وَإِلَّا لَزِمَ عَلَيْهِ قَدَمُ
الْعَالَمِ، وَهَذَا ظَاهِرٌ، وَاللَّهُ الْمُوفِّقُ.

[مَبْجُت]

تَعَلُّقَاتِ صِفَةِ الْإِرَادَةِ

وَأَمَّا الْإِرَادَةُ^(١) فَقَدْ حَصَلَ فِيهَا خَبْطٌ عَظِيمٌ بَيْنَ الْمُتَأَخِّرِينَ،
وَأَضْرَبَ عَنْهَا الْأَقْدُمُونَ صَفْحًا، وَأَنَا أُشِيرُ إِلَى مَا لَهُمْ، وَأَذْكُرُ مَا
سَنَحَ لَنَا فِي ذَلِكَ، فَنَقُولُ:

حَاصِلُ مَا لَهُمْ فِي الْإِرَادَةِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ:

- أَحَدُهَا: أَنَّ لَهَا تَعَلُّقَيْنِ.

- ثَانِيهَا: أَنَّ لَهَا ثَلَاثَ تَعَلُّقَاتٍ.

- ثَالِثُهَا: أَنَّ لَهَا تَعَلُّقًا وَاحِدًا.

وَعَلَى الْأَوَّلِ فَالْقَائِلُونَ بِهِ اخْتَلَفُوا عَلَى أَقْوَالٍ ثَلَاثَةٍ:

(١) عرفها الإمام «ابن عرفة» بقوله: الْأَظْهَرُ أَنَّ الْإِرَادَةَ: صِفَةٌ تُخَصَّصُ الْأَمْرَ عَنْ غَيْرِهِ لِإِيجَادِهِ أَوْ
لِإِعْدَامِهِ، لَا يَبْهَ، بَلْ بِالصِّفَةِ الْمُؤَثِّرَةِ أَوْ الْكَاسِبَةِ. (المختصر الكلامي، ص ٤٨٥)
قال الإمام «الآمدي»: ولا يخفى مفارقة الإرادة للعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر
والحياة، إذ ليس من شأن العلم التخصيص، بل الكشف والإحاطة بالشيء على ما هو
عليه، فيكون تابعاً للتخصيص، فلا يكون هو الموجب للتخصيص، ولا من شأن القدرة
ذلك، بل شأنها الإيجاد، وأمّا باقي الصفات فظاهر. (راجع أبحاث الأفكار، ج ١/ص ٢١٧).

❖ أَحَدُهَا: أَنَّ التَّعْلُقَيْنِ:

- أَحَدُهُمَا: صَلَاحِيٌّ قَدِيمٌ، وَهُوَ النَّفْسِيُّ لَهَا، وَيُعْرَفُ بِـ«طَلَبِهَا أَمراً زائداً عَلَى الْقِيَامِ بِمَحَلِّهَا بِشَرْطِ أَنْ لَا يَكُونَ الْمَنْسُوبُ لَهَا مَوْجُوداً فِي الْخَارِجِ»، أَوْ بِـ«اقتضائها لذاتها...» إِلَى آخِرِ مَا سَبَقَ، أَوْ بِـ«صِحَّةِ التَّخْصِصِ بِهَا».

فَإِنْ قُلْتُ: التَّعْرِيفَانِ الْأَوَّلَانِ كُلُّ مِنْهُمَا يَصْدُقُ عَلَى صَلَاحِيٍّ الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ مَعاً، فَلَيْسَا بِمَانِعَيْنِ.

قُلْتُ: هُوَ مِنْ بَابِ التَّعْرِيفِ بِالْأَعْمِ، وَلَا بِأَسَ بِهِ إِذَا كَانَ الْمَقْصُودُ تَمْيِيزَ الصَّلَاحِيِّ عَنِ التَّنْجِيزِيِّ، وَقَدْ أَجَازَهُ طَائِفَةٌ كـ«السَّعْدِ» وَ«السَّيِّدِ» فِيمَا لَهُمَا عَلَى «الشَّمْسِيَّةِ»، وَالنَّحْرِيرِ «الدَّوَانِي»، وَتَبِعَهُمْ عَلَى ذَلِكَ كَافَّةٌ مَنْ بَعْدَهُمْ.

وَإِنْ شِئْتَ التَّمْيِيزَ بَيْنَ الصَّلَاحِيِّينِ فَرِذْ فِي صَلَاحِيٍّ الْقُدْرَةِ: «عَلَى جِهَةِ الْإِبْجَادِ»، وَرِذْ فِي صَلَاحِيٍّ الْإِرَادَةِ: «عَلَى جِهَةِ التَّخْصِصِ».

- وَثَانِيهَا: تَنْجِيزِيٌّ حَادِثٌ، وَيُعْرَفُ بِقَوْلِنَا: «هُوَ طَلَبُهَا أَمراً زائداً...» إِلَى آخِرِ مَا سَبَقَ فِي تَنْجِيزِيٍّ الْقُدْرَةِ، وَعَلَيْهِ مَا سَبَقَ سُؤْلاً وَجَوَاباً.

وَبَقَوْلِنَا: «هُوَ صُدُورُ الْكَائِنَاتِ عَلَى وَفْقِ عِلْمِهِ مِنْ حَيْثُ التَّخْصِصِ، لَا مِنْ حَيْثُ الْاِخْتِرَاعِ».

❖ وَثَانِيهَا: أَنَّ التَّعْلُقَيْنِ كِلَاهُمَا قَدِيمٌ:

- أَحَدُهُمَا: صَلَاحِي قَدِيمٌ، وَيُعَرَّفُ بِمَا سَبَقَ.

- وَثَانِيهِمَا: تَنْجِيزِي قَدِيمٌ، وَهُوَ تَعْيِينُهَا فِي الْأَزَلِ لِكُلِّ مَا وَقَعَ،

وَاسْتَوْثِنَ لَهُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَرَّغَ رَبُّكُمْ» ^(١) الْحَدِيثُ.

وَالْفَرْقُ بَيْنَ الصَّلَاحِيِّ وَالتَّنْجِيزِيِّ عَلَى هَذَا أَنَّ التَّنْجِيزِيَّ خَاصٌّ

بِمَا وَقَعَ، وَالصَّلَاحِيَّ عَامٌّ فِيهِ وَفِي غَيْرِهِ.

قَالَ «شَرْفُ الدِّينِ»: «لِلْإِرَادَةِ تَعْلُقَانِ:

- أَحَدُهُمَا عَامٌّ: وَهُوَ صِحَّةُ أَنْ يَنْخَصَّصَ بِهَا كُلُّ مُمَكِّنٍ.

- وَتَعْلُقٌ خَاصٌّ لِنَفْسِهَا: وَهُوَ تَخْصِصُ كُلِّ مُمَكِّنٍ بِالْحَالِ الَّذِي

هُوَ عَلَيْهِ مِنْ ثُبُوتٍ أَوْ عَدَمٍ، وَإِنْ صَحَّ فِي الْعَقْلِ أَنْ يَكُونَ عَلَى خِلَافِهِ
لَوْلَا إِرَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى؛ ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣] ^(٢).

انتهى

(١) في مسند الإمام أحمد بن حنبل بسند صحيح أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «سَدُّوا وَقَارِيُوا، فَإِنَّ صَاحِبَ الْجَنَّةِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَإِنْ عَمِلَ أَيُّ عَمَلٍ، وَإِنَّ صَاحِبَ النَّارِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، وَإِنْ عَمِلَ أَيُّ عَمَلٍ» ثم قال بيده فقبضها ثم قال: «فَرَّغَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْعِبَادِ». وعن عبد الله بن مسعود عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «فَرَّغَ إِلَى ابْنِ آدَمَ مِنْ أَرْبَعٍ: مِنَ الْخَلْقِ، وَالْخُلُقِ، وَالْأَجَلِ، وَالرِّزْقِ» أخرجه الطبراني في الأوسط ج ٢/ص ١٥٥، طبعة دار الحرمين، ١٩٩٥م

(٢) شرح معالم أصول الدين (ص ١٥٠) تحقيق نزار حمادي، طبعة ١ دار مكتبة المعارف لبنان

❖ وَثَابِتُهَا: أَنَّ التَّعْلُقَيْنِ كِلَاهُمَا قَدِيمٌ: صَلَاحِي قَدِيمٌ، وَتَنْجِيزِي قَدِيمٌ، إِلَّا أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَهُمَا عَلَى هَذَا الْقَوْلِ أَنَّ التَّنْجِيزِيَّ خَاصٌّ بِمَا وَقَعَ، وَالصَّلَاحِيَّ خَاصٌّ بِمَا لَا يَقَعُ.

مَثَلًا: هَذَا الْجِرْمُ الَّذِي عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ سَيُوجَدُ تَعَلَّقَتْ الْإِرَادَةُ بِوُجُودِهِ تَنْجِيزًا فِي الْأَزَلِ وَبِعَدَمِهِ صَلَاحًا، وَالَّذِي عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا يُوجَدُ بِالْعَكْسِ، وَهَذَا الْجِرْمُ الَّذِي عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ يَكُونُ حَيًّا مَثَلًا تَعَلَّقَتْ بِحَيَاتِهِ تَنْجِيزًا، وَبِعَدَمِ حَيَاتِهِ صَلَاحًا، وَقَسْ عَلَى هَذَا، وَالتَّعْلُقَانِ مَعًا أَزَلِيَّانِ، وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ.

فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ، وَاعْتَرَضَ بَعْضُهُمْ عَلَى الْقَوْلَيْنِ الْأَخِيرَيْنِ مِنْهُمَا وَهُوَ أَنَّ الْإِرَادَةَ إِذَا كَانَ تَخْصِيصُهَا أَزَلِيًّا فَهَوَ إِنْ كَانَ أَثَرًا لَزِمَ قَدَمُ الْعَالَمِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَثَرًا لَمْ يَصِحَّ الِاسْتِدْلَالُ عَلَى أَنَّ الْعِلْمَ لَا يَصِحُّ لِلتَّخْصِيصِ بِأَنَّ التَّخْصِيصَ أَثَرٌ، وَالْعِلْمُ لَا يُؤَثِّرُ.

قُلْتُ: وَفِي كَوْنِ الْإِرَادَةِ مُؤَثِّرَةً أَقْوَالٌ^(١): ثَالِثُهَا وَهُوَ لـ «الشَّهْرِسْتَانِي»:

مبحث
الاختلاف
في تأثير
الإرادة

(١) قال الإمام ابن عرفة أيضا في تفسير قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]: «قد تقرر الخلاف في الإرادة هل هي مؤثرة أم لا؟ والتحقيق أنه إن قصد التعلق التنجيزي فهي مؤثرة كالقدرة، وهو معنى التخصيص فيها بكون الشيء على صفة خاصة في وقت معين، وإن قصد به التعلق الصلاحي فهي غير مؤثرة، كالعلم يتعلق ولا يؤثر، وهو اختيار «المقترح» (تقييد الأبي، ج ٢/ص ٥٤٢)

وَقَيْدَ الْبَسِيلِيِّ عَنْهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِنَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الطلاق: ١٢]: اختلفوا في الإرادة هل هي من الصفات المؤثرة أو لا؟ وسبب الخلاف النظر في التأثير ما هو؟ =

تَوَثَّرَ فِي التَّمْيِيزِ^(١)، لَا فِي الْإِيجَادِ^(٢)، وَأَوَّلُهَا: تَوَثَّرَ، وَثَانِيهَا: لَا تَوَثَّرَ. هَكَذَا ذَكَرَ الْإِمَامُ «ابْنُ عَرَفَةَ» هَذِهِ الْأَقْوَالَ مُطْلَقَةً^(٣).

وَالَّذِي يَظْهَرُ عِنْدَ إِحْكَامِ النَّظَرِ أَنَّ الْقَوْلَ الثَّلَاثَ لَيْسَ إِلَّا تَفْسِيرًا لِلْقَوْلَيْنِ، بِمَعْنَى أَنَّ مَنْ قَالَ: «تَوَثَّرَ» مُرَادُهُ فِي التَّمْيِيزِ، وَمَنْ قَالَ: «لَا تَوَثَّرَ» مُرَادُهُ فِي الْإِيجَادِ، وَلَا يُمَكِّنُ إِبْقَاؤُهُمَا عَلَى إِطْلَاقِهِمَا حَتَّى يَكُونَ مَعْنَى الْأَوَّلِ أَنَّهَا تَوَثَّرَ فِي الْإِيجَادِ وَالتَّمْيِيزِ، وَمَعْنَى الثَّانِي أَنَّهَا لَا تَوَثَّرَ فِيهِمَا، فَإِنَّ هَذَا مِمَّا لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَقُولَ بِهِ أَحَدٌ.

وَحِينَئِذٍ فَالْجَوَابُ عَنِ الْاِعْتِرَاضِ بِاخْتِيَارِ الشَّقِّ الْأَوَّلِ، وَلَكِنْ بِمَعْنَى أَنَّهَا تَوَثَّرَ فِي التَّمْيِيزِ، لَا فِي الْإِيجَادِ، وَلِزُومِ قَدَمِ الْعَالَمِ إِنَّمَا يَأْتِي عَلَى الثَّانِي، لَا الْأَوَّلِ، فَتَنَبَّهْ وَلَا تَغْفَلْ، وَاللَّهُ الْمُوفِّقُ لِلصَّوَابِ.

وَأَمَّا الْقَوْلُ الثَّانِي وَهُوَ أَنَّ لَهَا تَعَلُّقَاتٍ ثَلَاثَ، فَالَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ جَزَافًا غَيْرُ وَاحِدٍ كـ «يَاسِينَ» فِي حَوَاشِيهِ عَلَى «الصُّغْرَى»، حَيْثُ تَكَلَّمَ عَلَى الْخِلَافِ فِي مَقْدُورِيَّةِ الْمُمَكِّنِ الَّذِي عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا يَقَعُ، وَنَصُّهُ:

= فَإِنْ قُلْنَا: إِنَّهُ الْإِخْرَاجُ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ فَلَيْسَتْ الْإِرَادَةُ مُؤَثِّرَةً. وَإِنْ قُلْنَا: إِنَّ التَّأثيرَ أَعَمُّ مِنْ ذَلِكَ وَمِنَ التَّخْصِيبِ فَالْإِرَادَةُ مُؤَثِّرَةٌ. (تَقْيِيدُ الْبَسِيلِيِّ، مَخ/ص ٤٩٤)

(١) وَهُوَ اخْتِيَارُ الْإِمَامِ ابْنِ عَرَفَةَ حَيْثُ قَالَ: وَالْحَقُّ أَنَّهَا مُؤَثِّرَةٌ فِي التَّمْيِيزِ، لَا فِي الْإِيجَادِ. (المختصر الكلامي، ص ٤٨٨)

(٢) قَالَ الشَّهْرِسْتَانِي: الْقَصْدُ وَالْإِرَادَةُ يَقْتَضِي وَيَخْصُصُ، فَيُؤَثِّرُ. (نَهَايَةُ الْأَقْدَامِ، ص ١٣٦)

(٣) الْمُخْتَصَرُ الْكَلَامِيُّ لِلْإِمَامِ ابْنِ عَرَفَةَ (ص ٤٨٧ - ٤٨٨)

«وَلَا يَخْفَى أَنَّ مَنْ قَالَ: «إِنَّهُ غَيْرُ»^(١) مَقْدُورٍ» يُلْزَمُهُ أَنْ يَقُولَ: «إِنَّهُ مُرَادٌّ» لِأَنَّ الْقُدْرَةَ تَابِعَةٌ لِلْإِرَادَةِ، لَكِنْ مَعْنَى كَوْنِهِ مُرَادًّا أَنَّ الْإِرَادَةَ تَتَعَلَّقُ بِهِ تَعَلُّقًا صَاحِبِيًّا، فَلَا يُنَافِي^(٢) أَنَّهُ مُرَادٌّ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَمْ تَتَعَلَّقْ بِهِ تَعَلُّقًا تَنْجِيزِيًّا لِأَنَّ لِلْإِرَادَةِ تَعَلُّقَيْنِ، بَلْ قِيلَ: لَهَا ثَلَاثٌ لِأَنَّ التَّنْجِيزِيَّ إِمَّا حَادِثٌ وَإِمَّا قَدِيمٌ، أَمَّا الْحَادِثُ فَوَاضِحٌ، وَأَمَّا الْقَدِيمُ فَهُوَ الْقَصْدُ إِلَى إِيْجَادِ الْمَوْجُودَاتِ الَّتِي عَلِمَ اللَّهُ وُجُودَهَا فِيمَا لَا يَزَالُ عَلَى صُورِهَا الْخَاصَّةِ، وَإِلَيْهِ أَشَارَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ: «فَرَّغَ رَبُّكَ» الْحَدِيثُ^(٣). انتهى

وَلَا يَخْفَى عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّاطِرُ مَا فِي هَذَا الْكَلَامِ، سَيِّمًا صَدْرُهُ^(٤)، وَقَدْ فَرَّغَ عَلَيْهِ كَلَامًا آخَرَ^(٥) تَرَكْنَاهُ رَغْمَ أَنْ شَيْخَهُ^(٦) لَمْ

خطأ المؤلف
في نقل
كلام
الشيخ
ياسين
الحمصي

(١) كلمة «غَيْرُ» لا وجود لها في حواشي الشيخ ياسين الحمصي، بل فيها: «ولا يخفى أن من قال: «إنه مقدور» يلزم أن يقول: إنه مراد». (حاشية على شرح العقيدة الصغرى، مخ/ص ١٣٩ نسخة المكتبة الوطنية بتونس رقم ١٤٩٣١) فما تفرَّع من تغليط المؤلف للشيخ ياسين إنما هو مبني على غلط في النقل عنه، وقد راجعت العديد من نسخ رسالة السجلмасي فوجدته ينقل نص الشيخ ياسين على غير وجهه بمعنى أنه يضيف عبارة «غير» وليست في الأصل.

(٢) في (أ): فلا يخفى

(٣) حاشية على شرح العقيدة الصغرى، (مخ/ص ١٣٩ نسخة المكتبة الوطنية بتونس رقم ١٤٩٣١)

(٤) قد بيَّنت أن هذا النقد مبني على خطأ المؤلف في النقل عن الشيخ ياسين.

(٥) وهو قول الشيخ ياسين: وتلخص أن تعلّق القدرة الصلّوحي تابع لتعلّق الإرادة الصلّوحي، والتّنجيزيّ الحادث التّنجيزيّ الحادث، فاحفظه فلم يفصح عنه شيخنا. (حاشية على شرح العقيدة الصغرى، مخ/ص ١٣٩ نسخة المكتبة الوطنية بتونس رقم ١٤٩٣١)

(٦) هو الشيخ شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي الغنيمي (ت ١٠٤٤هـ) وله شرح ضخمة =

يُفْصِحُ عَنْهُ وَأَمَرَ بِحِفْظِهِ، وَالشَّجَرَةُ تُنْبِئُ عَنِ الثَّمَرَةِ كَمَا قِيلَ.

وظَاهِرُهُ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ لَيْسَ بِمُلَقًى، لَكِنْ يُخَالِفُهُ مَا عِنْدَ الشَّيْخِ «يَحْيَى الشَّاوي» مِنْ أَنَّهُ مُلَقًى مِنَ الْقَوْلِ بِالتَّعْلُقَيْنِ وَمِنَ الْقَوْلِ بِالتَّعْلُقِ الْوَاحِدِ^(١)، وَكَذَا فَحَوَى كَلَامَ «الْمَنْجُورِ» وَشَيْخِ شَيْوَحْنَا فِي حَوَاشِيهِ

= على صغرى الإمام السنوسي يسمى «بهجة الناظرين في محاسن أم البراهين»، توجد منه نسخة بالمكتبة الوطنية بتونس.

(١) قال الشيخ «يحيى الشاوي»: القدرة والإرادة باعتبار التعلق الصلاحي شاملتان لجميع الممكنات، شمول قبول لا حصول؛ لأن القدرة صفة صالحة لاختراع جميع الممكنات، وتخصيص الإرادة لكل ممكن كذلك، إذ هي قابلة للجميع، أما عند تحصيل ذلك وإيجاده فلا تتعلق إلا بالواقع من أحد الجائزين، فالعموم صلاحاً، والخصوص تنجزاً، فتأمله. ثم إن الصلاحيّ لهما قديمٌ؛ إذ هو صفة نفسية للصفة المتعلقة، والنفسية عين الصفة أو كَعَيْنِهَا، فهي قديمةٌ كقدم الصفة، والتنجز لهما صفتان حادثتان؛ إذ هو بروز الشيء المخصّص عن قدرته وإرادته، وبروز الشيء: حدوثه، وهو حادثٌ، أو إبرازه وإيقاعه، وهي إضافة بين الفاعل والمنفعل وليست قديمةً، وإن كانت هذه الإضافة لا تحتاج لفاعل فلا تسمى حادثّةً، أو تسمى بناءً على أن الحدوث الثبوت بعد العدم أو العدم السابق، فتأمله. وفي «النهاية»: «إن أعمّ التعلقات العلم والكلام لشمولهما أقسام الحكم العقلي، ثم القدرة لشمولها جميع الممكنات، ثم الإرادة لأنها تتعلق بالمتجدد فقط». وذكر في موضع آخر من الباب ما نصّه: «ومن العجب أن القدرة تتعلق بجميع الممكنات، والإرادة لا تتعلق إلا بالمتجدد». ومعنى كلامه هذا أن القدرة حيث لم تكن موضوعة للتعين شملت الأشياء، وحيث كانت الإرادة موضوعة للتعين والتخصيص لم تشمل الجميع، فقد عَيَّنَ الله في أزلّه ما يوجد على حسب ما يوجد عليه، فيكون على هذا لها تعلق واحد تنجزى قديمٌ وهو تعيينها في الأزل كل ما يقع على نحو ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وعليه فليس لها تعلق آخر تنجزى حادث؛ إذ حيث عَيَّنَ الشيء بوصفه ووقته التعيين التام بالإرادة التي هي القصد، فلا مزيد عليه. وهذا ذكر مثله «المنجور»، فذكر مقتضى كلام الشيء أن لها تعلقين، وذكر هذا التعلق غير معزوّ، فاجتمع لها ثلاث تعلقات على الحيتين، =

عَلَى «الْكُبْرَى» تَدُلُّ عَلَى التَّلْفِيْقِ.

قُلْتُ: وَلَا حَاصِلَ لِهَذَا الْقَوْلِ، لَا عَلَى أَنَّهُ مُلْفَقٌ أَوْ غَيْرُ مُلْفَقٍ؛
لِأَنَّ أَحَدَ التَّنْجِيزِيَيْنِ مُسْتَعْنَى عَنْهُ بِالْآخِرِ، فَإِنْ أَثْبَتْنَا الْقَدِيمَ فَلَا حَاجَةَ
إِلَى الْحَادِثِ، وَإِنْ أَثْبَتْنَا الْحَادِثَ فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْقَدِيمِ، فَدَعَوَى
الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا لَا تُسْمَعُ؛ إِذْ لَا يَعْضُدُّهَا عَقْلٌ وَلَا نَقْلٌ، فَسَقَطَ الْقَوْلُ
بِالتَّعْلُقَاتِ الثَّلَاثِ^(١).

ثُمَّ رَأَيْتُ الْوَلِيَّ الْعَارِفَ بِاللَّهِ أَبَا زَيْدٍ سَيِّدِي «عَبْدَ الرَّحْمَنِ
الْفَاسِي» فِي حَوَاشِيهِ عَلَى «الصُّغْرَى» بَعْدَ أَنْ تَكَلَّمَ عَلَى حَدِّ الْعِلْمِ
وَذَكَرَ كَلَاماً طَوِيلاً جَمَعَ فِيهِ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْإِرَادَةِ قَالَ مَا نَصُّهُ:

تفسير
القضاء
والقدر

= وفي التحقيق ليس لها إلا تعلقان فقط على ما ذكره المصنف، وتعلق واحدٌ على ما ذكره
«الشهرستاني» في «النهاية». (حاشية على شرح السنوسي على العقيدة الصغرى،
مخ/ص ٧١ نسخة المكتبة الوطنية بتونس رقم ١٤٣٥١).

(١) قال الشيخ أحمد الملوي: اعلم أن للإرادة ثلاث تعلقات، اثنان قديمان، أحدهما تنجيزي،
والآخر صلاحي، فأما التنجيزي الأزلي فتعلق إرادته تعالى بما علم من الممكنات الكائنة،
وأما الصلاحي فأطلقه بعضهم على تعلق الإرادة بما يقابل ما تعلقت به إرادة الله تعالى
تنجيزاً في الأزل، فتعلق إرادته تعالى في الأزل بوجود زيد فيما لا يزال - الذي علمه الله
تعالى - تنجيزي قديم، وهي صالحة لأن تتعلق بعدمه بدلا عن وجوده، فهذا تعلق صلاحي
قديم. وجعل بعضهم التعلق الصلاحي للإرادة عاما في جميع الممكنات، والأول ناظر إلى
أن الصالح لأن يريد الشيء المعين ليس مريداً له، بل مريداً لخصه، والثاني ناظر إلى أن
التعلق بالفعل فرع الصلاحية في التعقل، ولكل وجهة. والتعلق الثالث للإرادة تنجيزي
حادث، وهو تخصيصها وتأثيرها فيما لا يزال. والتنجيزي القديم والصلاحي القديم نفسان
لها. (حاشية على شرح الشيخ ابن عثوم القيرواني على الصغرى، مخ/ق ٩/ب)

«فَتَلَخَّصَ مِنْ هَذَا أَنَّ تَخْصِيصَ الْإِرَادَةِ وَتَعَلُّقَهَا قَدِيمٌ، سَوَاءٌ كَانَ عَيْنَ الْإِرَادَةِ، أَوْ حَالًا نَفْسِيَّةً لَهَا، وَهُوَ الْمُسَمَّى بِالْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ، وَيَجِبُ الْإِيمَانُ بِهِ، وَهُمَا وَاحِدٌ.

وَقِيلَ: الْقَضَاءُ: هُوَ كَوْنُ الْأَشْيَاءِ مُرْتَبَةً فِي قَضَائِهِ تَعَالَى الَّذِي هُوَ وَاحِدٌ كَلَمَحِ الْبَصَرِ، تَرْتِيبًا كُلِّيًّا لَا يَتَغَيَّرُ، وَظُهُورُ ذَلِكَ بِالتَّفْصِيلِ مُقَدَّرًا بِقَدَرٍ لَا يَتَعَدَّاهُ: قَدَرٌ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩].

وَعَنِ الْقَضَاءِ الْكُلِّيِّ الْأَزَلِيِّ الْعِبَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً كَلَمِجٍ بِالْبَصَرِ﴾ [القمر: ٥٠]، وَعَنِ الْإِشَارَةِ لِلْقَضَاءِ الْمُفْصَّلِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]، قِيلَ: هُوَ سَوِّقُ الْمَقَادِيرِ إِلَى مَوَاقِفِهَا، فَهُوَ شَأْنٌ يُبْدِيهِ، لَا شَأْنٌ يَتَبَدَّىهِ.

وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ الْإِبْدَاءَ تَعَلُّقًا حَادِثًا اعْتِبَارِيًّا، وَهُوَ مِنْ صِفَاتِ الْأَفْعَالِ، بِخِلَافِ التَّنْجِيزِيِّ الْقَدِيمِ وَالصَّلَاحِيِّ فَإِنَّهُمَا نَفْسِيَّانِ لِلْإِرَادَةِ، أَوْ هُمَا عَيْنُهَا كَمَا تَقَدَّمَ.

وَفِيمَا قَالَهُ نَظَرٌ، بَلْ هُوَ عَيْنُ الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْإِرَادَةَ إِنَّمَا تَعَلَّقَتْ بِإِحْدَائِهِ فِي وَقْتِهِ، فَلَمْ يَخْتَلِفْ تَعَلُّقُهَا، كَمَا فِي الْعِلْمِ بِالْكَائِنِ وَمَا سَيَكُونُ مِنْ أَنَّ الْاِخْتِلَافَ فِي الْمُتَعَلِّقِ لَا فِي الْمُتَعَلِّقِ.

وَلَعَلَّ هَذَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مَنَشَأُ الْقَوْلِ بِتَرَادُفِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ،

وَمَا قَالَه الْبَعْضُ يَنْظُرُ لِاخْتِلَافِهِمَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(١). انتهى.

قُلْتُ: لَا يَسِمُ لَهُ ذَلِكَ وَلَوْ قُلْنَا بِاخْتِلَافِهِمَا؛ لِإِمْكَانِ أَنْ يُجْعَلَ ذَلِكَ الْقَضَاءُ الْمُفْصَّلُ^(٢) مُضَافاً إِلَى الْقُدْرَةِ فَيَكُونُ مِنْ تَعَلُّقَاتِهَا التَّنْجِيزِيَّةِ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: «فَهُوَ شَأْنٌ يُبْدِيهِ، لَا شَأْنٌ يَبْتَدِئُهُ»، فَإِنَّ الْمُرَادَ بِإِبْدَائِهِ إِبْرَازَهُ وَإِظْهَارَهُ فِي الْخَارِجِ، فَهُوَ تَأْثِيرٌ فِي الْإِيجَادِ، وَالْإِرَادَةُ لَا تُؤَثِّرُ فِي الْإِيجَادِ، فَلَيْسَ لِلْإِرَادَةِ حَيْثُودٌ إِلَّا تَعَلُّقَانِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَأَمَّا الْقَوْلُ الثَّالِثُ وَهُوَ أَنَّ لَهَا تَعَلُّقاً وَاحِداً تَنْجِيزِيّاً قَدِيماً، فَقَدْ أَخَذُوهُ مِنْ كَلَامِ «الشَّهْرِسْتَانِي» فِي «النِّهَايَةِ»، وَنَصَّهُ: «إِنَّ أَعَمَّ التَّعَلُّقَاتِ الْعِلْمُ وَالْكَلَامُ لِشُمُولِهِمَا أَقْسَامَ الْحُكْمِ الْعَقْلِيِّ، ثُمَّ الْقُدْرَةُ لِشُمُولِهَا جَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ، ثُمَّ الْإِرَادَةُ لِأَنَّهَا تَتَعَلَّقُ بِالْمُتَجَدِّدِ فَقَطْ»^(٣).

وَقَدْ قَالَ فِي مَحَلٍّ آخَرَ: «وَمِنْ الْعَجَبِ أَنَّ الْقُدْرَةَ تَتَعَلَّقُ بِجَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ، وَالْإِرَادَةُ لَا تَتَعَلَّقُ إِلَّا بِالْمُتَجَدِّدِ»^(٤). انتهى

(١) الفرائد السنية والفوائد السرية، حاشية الشيخ عبد الرحمان الفاسي (ت ١٠٣٦هـ) على شرح

السنوسي على العقيدة الصغرى، مخ/ص ٥٢ - ٥٣، نسخة المكتبة الوطنية بتونس.

(٢) في (أ): التفصيلي.

(٣) نهاية الأقدام للشهرستاني (ص ١٤٢).

(٤) نص كلام الشهرستاني: ومن العجب أن متعلّق القدرة أعمّ من متعلّق الإرادة، فإن الجائز الممكن من حيث هو ممكن متعلّق القدرة، والمتجدّد من جملة الممكنات هو متعلّق الإرادة، والمتجدّد أخصّ من الممكن. (نهاية الأقدام، ص ١٤٥).

فَقَالُوا: إِنَّ الْمُرَادَ بِكُونِهَا لَا تَتَعَلَّقُ إِلَّا بِالْمُتَجَدِّدِ أَنَّ لَهَا تَعَلُّقًا
تَنْجِيزِيًّا قَدِيمًا، وَلَا تَتَعَلَّقُ إِلَّا بِمَا يَكُونُ، بِخِلَافِ الْقُدْرَةِ فَإِنَّهَا تَعُمُّ،
وَالْفَرْقُ أَنَّ الْإِرَادَةَ مِنْ صِفَةِ ذَاتِهَا التَّخْصِصُ وَهُوَ التَّعْيِينُ، فَلَا
إِبْهَامَ، فَلَا عُمُومَ، وَلَا كَذَلِكَ الْقُدْرَةُ، فَكَانَتْ نِسْبَتُهَا إِلَى سَائِرِ
الْمُمَكِّنَاتِ عَلَى حَدِّ السَّوَاءِ، فَلِذَا عَمَّتْ.

وَلَكَ أَنْ تَقُولَ: هَذَا مُعْتَرَضٌ؛

بحث المؤلف
في كلام
الشهرستاني

- أَمَّا أَوَّلًا: فَلَا نُسَلِّمُ دَعْوَى الْحَصْرِ فِي قَوْلِهِ: «لَا تَتَعَلَّقُ إِلَّا
بِالْمُتَجَدِّدِ»؛ لِخُرُوجِ الْأَعْدَامِ الَّتِي تَعَلَّقَتْ بِهَا الْإِرَادَةُ، مَعَ أَنَّهَا لَا
تَتَجَدَّدُ.

- وَأَمَّا ثَانِيًا: فَلَوْ سَلَّمْنَاهَا فَالْتَفَرُّقَةُ بَيْنَ الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ بِمَا ذُكِرَ
لَا تُجْدِي نَفْعًا، فَإِنَّهُ لَا تَنَافِيَّ بَيْنَ كَوْنِ الْإِرَادَةِ مِنْ صِفَةِ ذَاتِهَا
التَّخْصِصُ، وَبَيْنَ سَرَيَانِ التَّخْصِصِ فِي جَمِيعِ الْمُمَكِّنَاتِ بِالْعُمُومِ
الْبَدَلِيِّ عَلَى جِهَةِ الصَّلَاحِيَّةِ وَالْقَبُولِ، بِمَعْنَى أَنَّ الْإِرَادَةَ صَالِحَةٌ لِأَنَّ
تُعَيَّنَ هَذَا لِهَذَا، أَوْ هَذَا لِهَذَا، وَقِسْ.

- وَأَمَّا ثَالِثًا: فَلَوْ سَلَّمْنَا فَكَانَ مِنْ حَقِّهِمْ أَنْ يَحْمِلُوهُ عَلَى مَا ذُكِرَ.

- وَأَمَّا رَابِعًا: فَإِنَّ هَذَا الْكَلَامَ يُنَافِيهِ مَا قَالَهُ فِي مَحَلِّ آخَرَ، قَالَ:
«إِنَّ الصِّفَةَ إِنْ اعْتَبِرَتْ فِي ذَاتِهَا فَلَهَا عُمُومُ التَّعَلُّقِ، فَتَعُمُّ الْقُدْرَةُ سَائِرِ
الْمُمَكِّنَاتِ، وَكَذَا الْإِرَادَةُ، وَأَمَّا إِنْ ضُمَّتِ الصِّفَاتُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ

فَلَا عُمُومَ، فَالْوَجْهُ الَّذِي عَلِمَهُ اللَّهُ فِي الْمُمْكِنَاتِ هُوَ الَّذِي يُرِيدُهُ وَلَا يُرِيدُ غَيْرَهُ، وَهُوَ الَّذِي تُبْرِزُهُ الْقُدْرَةُ وَلَا تُبْرِزُ غَيْرُهُ، فَلِلصِّفَةِ عُمُومٌ دُونَ إِضَافَةٍ بَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ، وَخُصُوصٌ بِإِضَافَةٍ بَعْضِهَا لِبَعْضٍ. انتهى

وَلَيْسَ لَكَ أَنْ تُوَفَّقَ بَيْنَ الْكَلَامِ بِأَنَّ مَا سَبَقَ فِي إِضَافَةٍ بَعْضِهَا لِبَعْضٍ وَمَا هَاهُنَا إِذَا اعْتَبِرْتَ كُلَّ وَاحِدَةٍ اسْتِقْلَالًا؛ لِأَنَّهُ صَرَّحَ فِيمَا سَبَقَ بِتَعَلُّقِ الْقُدْرَةِ بِجَمِيعِ الْمُمْكِنَاتِ، وَلَوْ كَانَ عَلَى إِضَافَةٍ بَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ مَا صَحَّ ذَلِكَ كَمَا لَا يَخْفَى.

وَبَقِيَ هُنَا أبحاثٌ فِي تَرْتِيبِ التَّعْلِقَاتِ، وَمَا يَرِدُ عَلَى مَا قِيلَ فِي تِلْكَ الْمَقَالَاتِ، لَكِنْ تَرَكْنَا ذَلِكَ خَشْيَةَ السَّامَةِ، فَاقْنَعِ الْآنَ بِهَذَا، وَالسَّلَامُ.

فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ أَشَرْتُ إِلَى مَا لَهُمْ فِي الْإِرَادَةِ بِأَحْسَنِ إِشَارَةٍ وَبَسْطِ عِبَارَةٍ، وَذَكَرْتَ خِلَالَ ذَلِكَ نَقُوداً وَرُدُوداً، فَمَا الْخَبَرُ لِعَقْلِكَ الْقَصِيرِ وَنَظْرِكَ الْحَسِيرِ فِي تَعَلُّقِ الْإِرَادَةِ؟

اختيار
المؤلف في
تعلقات
الإرادة

قُلْتُ: أَمَّا الصَّلَاحِيُّ الْقَدِيمُ فَلَا إِشْكَالَ فِي ثُبُوتِهِ، وَأَمَّا التَّنْجِيزِيُّ فَلَا نُثْبِتُ لَهَا إِلَّا وَاحِداً، مَعَ الْوَقْفِ عَنْ كَوْنِهِ قَدِيماً أَوْ حَادِثاً، وَإِنْ كَانَتْ النَّفْسُ إِلَى كَوْنِهِ قَدِيماً أَمِيلَ، إِذْ لَا يُلْزَمُ عَلَيْهِ مَحْذُورٌ قَدِيمُ الْعَالَمِ، فَهُوَ كَتَّنْجِيزِ الْعِلْمِ، وَلَا نُثْبِتُ لَهَا تَنْجِيزَيْنِ لِأَنَّهُ لَمْ يَقُمْ دَلِيلٌ عَلَى ذَلِكَ، وَاللَّهُ تَعَالَى سُبْحَانَهُ أَعْلَى وَأَعْلَمُ.

[مَبْحَثُ] تَعَلُّقِ صِفَةِ الْعِلْمِ

هَلَّمَ اللَّهُ
لَيْسَ لَهُ إِلَّا
تَعَلُّقُ
تَنْجِيزِي
قَدِيمٍ

وَأَمَّا الْعِلْمُ فَلَيْسَ لَهُ إِلَّا تَعَلُّقُ تَنْجِيزِي قَدِيمٍ^(١)، وَلَا يُقَالُ فِيهِ صَلَاحِي؛ لِأَنَّ الصَّالِحَ لِأَن يَعْلَمَ لَيْسَ بِعَالِمٍ فِي الْحَالِ^(٢).

وَلِ«الْفَخْرِ» فِي بَعْضِ تَأْلِيفِهِ مَا يُؤَافِقُ هَذَا، وَلَهُ فِي بَعْضِ آخَرِ مَا يُخَالِفُهُ وَهُوَ أَنَّ لِلْعِلْمِ تَعَلُّقَيْنِ: صَلَاحِي^(٣)، وَتَنْجِيزِي، وَالْجَمِيعُ

(١) العلم ليس له إلا تعلق واحد تنجيزي قديم، وهو تعلق انكشاف، فالأشياء كلها - واجبها ومستحيلها وجائزها - معلومة لله تعالى على ما هي عليه، فيعلم الواجب أنه واجب لا يقبل العدم، والمستحيل أنه مستحيل ولا يقبل الوجود، والجائز أنه جائز وأنه يقبل الأمرين على حد السواء بحسب ذاته، وإن ترجح بالإرادة أحد طرفيه، وليس له تعلق صلاحِي لأن الصالح لأنه يعلم لم يعلم، فليس صلاحيه كصلاحية القدرة والإرادة لأن تعلق الكشف إذا لم يحصل تنجيلاً قام الجهل تنجيلاً، وهو محال على الله تعالى. (حاشية الشيخ محمود مقديش على شرح الوسطى للإمام السنوسي، ج ١/ص ٣٠٥).

(٢) أشار إلى ذلك الشيخ شرف الدين بن التلمساني بقوله: «وتعميم بعضهم العلم بمعنى الصلاحية - أي أنه صالح لأن يُعْلَمَ به ما يتجدد كما صار إليه «الْفَخْرُ» - غير مرضي عند المحققين، فإن الصالح لأن يُعْلَمَ غير معلوم، فيلزم الاتصاف بالجهل به، وهو نقص. (شرح معالم أصول الدين، ص ٢٤٤)

(٣) قال الإمام شرف الدين بن التلمساني في إبطال التعلق الصلاحِي للعلم: «اعلم أن الاكتفاء بالصلاحية في تعلق العلم بشيء مما يصح أن يعلمه الله تعالى مُشْكَلٌ، فإن الصالح لأن يعلمه لا يلزم أن يكون معلوماً له، وإذا لم يكن معلوماً له لزم قيام ضد العلم به من جهل =

حَادِثٌ عِنْدَهُ لِأَنَّهُ يَرَى أَنَّ التَّعْلُقَ مِنَ النَّسَبِ كَمَا سَبَقَ .

قَالَ: فَيَتَعْلَقُ بِالأَشْيَاءِ قَبْلَ كَوْنِهَا، وَيُسَمَّى هَذَا عِلْمًا بِمَا سَيَكُونُ، ثُمَّ تُعْلَمُ بَعْدَ كَوْنِهَا أَنَّهَا كَانَتْ، وَذَلِكَ عِلْمٌ بِمَا كَانَ، وَالْعِلْمُ بِمَا سَيَكُونُ عِلْمٌ بِمَا كَانَ.

قَالَ «شَرْفُ الدِّينِ» فِي بَيَانِهِ: «مَثَلًا إِذَا عَلِمْتَ صُورَةَ «أَلِفٍ» قَبْلَ كِتَابَتِهَا فَذَلِكَ عِلْمٌ بِمَا سَيَكْتُبُ وَيَقَعُ، وَإِذَا كَتَبْتَهَا وَوَقَعَتْ حَصَلَ الْعِلْمُ بِأَنَّهَا كُتِبَتْ، فَالْعِلْمُ بِمَا سَيَكْتُبُ غَيْرُ الْعِلْمِ بِمَا كُتِبَ، فَهُمَا تَعْلُقَانِ». انْتَهَى.

وَهَذَا الْكَلَامُ أَبْطَلَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ كَ«الْفَهْرِيِّ»، وَ«الشَّيْخِ» فِي «شَرْحِ الْكُبْرَى»، وَ«السَّعْدُ» فِي «شَرْحِ الْمَقَاصِدِ»^(١)، وَ«الشَّهْرِسْتَانِي» فِي «النِّهَايَةِ»، قَالُوا - وَاللَّفْظُ لِ«النِّهَايَةِ» -: «الْعِلْمُ وَاحِدٌ لَيْسَ لَهُ إِلَّا وَجْهٌ وَاحِدٌ، وَالتَّعْبِيرُ بِأَنَّهُ سَيَكُونُ أَوْ كَانَ بِاعْتِبَارِ الْمَعْلُومِ، لَا بِاعْتِبَارِ الْعِلْمِ وَتَعْلُقِهِ، فَإِنَّهُ وَاحِدٌ، فَالْعِلْمُ قَبْلَ كَوْنِهِ يُعَبَّرُ عَنْهُ بِأَنَّهُ سَيَكُونُ، وَبَعْدَ كَوْنِهِ يُعَبَّرُ عَنْهُ بِأَنَّهُ كَانَ؛ لِاسْتِقْلَالِهِ فِي الْأَوَّلِ وَحُصُولِهِ فِي الثَّانِي، مَثَلًا إِذَا كُنَّا فِي يَوْمٍ فَعِلْمُنَا بِالْجُمُعَةِ الْآتِيَةِ مُحَقَّقٌ، فَهِيَ قَبْلَ وَقُوعِهَا يُعَبَّرُ عَنْهَا بِأَنَّهَا سَتَكُونُ، وَبَعْدَ كَوْنِهَا يُعَبَّرُ عَنْهَا بِأَنَّهَا كَانَتْ،

إبطال القول
بتجند
تعلقات
العلم

= أو غيره لاستحالة خلو القابل للشيء عنه وعن جملة أصداده، وأضداد العلم كلها نقائص، والنقائص مستحيلة عليه بالعقل والنقل. (شرح معالم أصول الدين، ص ٣٢٢).

(١) راجع شرح المقاصد (ج ٢/ص ٩٣).

فَلَا خْتِلَافٌ فِي الْجُمُعَةِ، لَا فِي عِلْمِنَا»^(١). انْتَهَى.

فَإِنْ قُلْتُ: هَذَا النُّقْلُ عَنْ «الْفَخْرِ» لَا يَصِحُّ لِأَنَّهُ يَرُدُّ أَوْصَافَهُ تَعَالَى إِلَى نِسْبٍ وَإِضَافَاتٍ، وَلَا يُثْبِتُ إِلَّا شَيْئَيْنِ: الذَّاتَ وَالصِّفَاتِ، وَلَا يُثْبِتُ شَيْئاً آخَرَ، وَنُصُوصُهُ تَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ.

نقول عن
الفخر
الرازي
بإرجاع العلم
إلى نسبة

قَالَ فِي «الْمَعَالِمِ» فِي الْمَسْأَلَةِ الْحَادِيَةِ عَشَرَ فِي إِبْطَاتِ أَنَّهُ عَالِمٌ وَلَهُ عِلْمٌ: «إِنَّ أَهَمَّ الْمُهِمَّاتِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ تَعْيِينُ مَحَلِّ الْبَحْثِ، فَنَقُولُ: إِنَّ مَنْ عِلِمَ شَيْئاً فَإِنَّهُ يَحْصُلُ بَيْنَ الْعَالِمِ وَبَيْنَ الْمَعْلُومِ نِسْبَةٌ مَخْصُوصَةٌ، وَتِلْكَ النِّسْبَةُ الْمَخْصُوصَةُ هِيَ الْمُسَمَّاءُ بِالْعِلْمِ وَالشُّعُورِ وَالْإِدْرَاكِ، فَتَحْنُ نَدَّعِي أَنَّ هَذِهِ النِّسْبَةَ أَمْرٌ زَائِدٌ عَلَى الذَّاتِ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّ الْعِلْمَ صِفَةٌ حَقِيقِيَّةٌ تَقْتَضِي هَذِهِ النِّسْبَةَ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّ الْعِلْمَ صِفَةٌ حَقِيقِيَّةٌ تُوجِبُ صِفَةً أُخْرَى وَهِيَ الْعَالِمِيَّةُ، ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ الْعَالِمِيَّةَ تُوجِبُ تِلْكَ النِّسْبَةَ الْخَاصَّةَ، وَالْمُتَكَلِّمُونَ يُسَمُّونَ هَذِهِ النِّسْبَةَ بِالتَّعْلُقِ، وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا نَدَّعِي إِلَّا ثُبُوتَ هَذِهِ النِّسْبَةِ»^(٢). انْتَهَى.

فَهَذَا تَصْرِيحٌ مِنْهُ بِأَنَّهُ لَا يُثْبِتُ إِلَّا أَمْرَيْنِ.

وَقَالَ فِي «الْمَطَالِبِ الْعَالِيَةِ»: أَهَمُّ الْمُهِمَّاتِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ الْبَحْثُ عَنْ مَحَلِّ الْخِلَافِ، فَمِنْ الْمُتَكَلِّمِينَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْعِلْمَ صِفَةٌ

(١) راجع نهاية الإقدام للشهرستاني (ص ١٢٥ - ١٢٦).

(٢) معالم أصول الدين للفخر الرازي، ضمن شرح ابن التلمساني (ص ٢٨٠).

قَائِمَةٌ بِذَاتِ الْعَالِمِ، وَلَهَا تَعَلُّقٌ بِالْمَعْلُومِ، فَهَنَّاكَ أُمُورٌ ثَلَاثَةٌ: الذَّاتُ، وَالصِّفَةُ، وَالتَّعَلُّقُ.

وَمِنْهُمْ مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْعِلْمَ صِفَةٌ تُوجِبُ الْعَالِمِيَّةَ، وَأَنَّ هُنَاكَ تَعَلُّقًا بِالْمَعْلُومِ، غَيْرَ أَنَّ الْمُتَعَلَّقَ هُوَ الْعِلْمُ أَوْ الْعَالِمِيَّةُ، فَيَكُونُ هُنَاكَ أُمُورٌ أَرْبَعَةٌ، أَوْ كِلَاهُمَا لَتَكُونَ أُمُورٌ خَمْسَةٌ.

ثُمَّ قَالَ: وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا نُنْثِي إِلَّا أَمْرَيْنِ: الذَّاتُ، وَالنَّسْبَةُ الْمُسَمَّاةُ بِالْعَالِمِيَّةِ، وَنَدَّعِي أَنَّهَا أَمْرٌ زَائِدٌ عَلَى الذَّاتِ لِلْقَطْعِ بِأَنَّ الْمَفْهُومَ مِنْ هَذِهِ الصِّفَةِ لَيْسَ هُوَ الْمَفْهُومُ مِنَ الذَّاتِ، وَأَمَّا مَنْ اعْتَرَفَ بِكَوْنِهِ عَالِمًا لَمْ يُمْكِنَهُ نَفْيُ هَذِهِ النَّسْبَةِ، إِذْ لَا مَعْنَى لِلْعَالِمِ إِلَّا الذَّاتُ الْمُوصُوفَةُ بِهَذِهِ النَّسْبَةِ^(١). انْتَهَى بِنَقْلِ «سَعْدِ الدِّينِ» فِي «شَرْحِ الْمَقَاصِدِ»^(٢).

وَهُوَ صَرِيحٌ فِيمَا نَقَلْنَاهُ، وَإِذَا لَزِمَ هَذَا فِي الْعِلْمِ فَيَلْزَمُ فِي كُلِّ صِفَةٍ؛ إِذْ لَا فَرْقَ عِنْدَهُ فِي بَابِ الصِّفَاتِ، وَإِذَا كَانَ لَا يَقُولُ بِالتَّعَلُّقِ أَشْكَلَ مَا سَبَقَ مِنْ أَسْئَلَةٍ وَأَجْوَبَةٍ.

قُلْتُ: لَا إِشْكَالَ فِي ذَلِكَ لِأَنَّهُ يَرَى أَنَّ التَّعَلُّقَ وَالصِّفَةَ شَيْءٌ وَاحِدٌ، فَلَا يَعُدُّهُمَا أَمْرَيْنِ، وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ فِيمَا سَبَقَ عَنْ «الْمَعَالِمِ»: «وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: «إِنَّ الْعِلْمَ صِفَةٌ حَقِيقِيَّةٌ» إِلَى قَوْلِهِ:

(١) المطالب العالية للفخر الرازي (ج ٣/ص ٢٢٣) وأكثره بالاختصار.

(٢) شرح المقاصد للتفتازاني (ج ٢/ص ٧٣).

«وَالْمُتَكَلِّمُونَ يُسَمُّونَ هَذِهِ النَّسْبَةَ بِالتَّعْلُقِ، وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا نَدَّعِي إِلَّا ثُبُوتَ هَذِهِ النَّسْبَةِ»^(١)، أَيِ الَّتِي تُسَمَّى بِالتَّعْلُقِ، وَهِيَ الصِّفَةُ أَيْضاً، وَلِكُونَ الصِّفَةِ وَالتَّعْلُقِ شَيْئاً وَاحِداً عِنْدَهُ.

قَالَ «شَرَفُ الدِّينِ» فِي «شَرْحِ الْمَعَالِمِ»: «وَالْحَاصِلُ أَنَّ فِي الْمَعْقُولِ هَاهُنَا أَرْبَعَةٌ: ذَاتٌ، وَصِفَاتٌ، وَأَحْوَالٌ، وَتَعْلُقَاتٌ، فَ«الْقَاضِي» أَثْبَتَ الْجَمِيعَ، وَ«الشَّيْخُ» وَ«الْأُسْتَاذُ» أَثْبَتَا الْجَمِيعَ إِلَّا الْأَحْوَالَ، وَالْمُعْتَزِلَةُ أَثْبَتَتِ الذَّاتَ بِدُونِ الصِّفَاتِ، وَ«أَبُو الْحُسَيْنِ» الْمُعْتَزِلِيُّ أَثْبَتَ الذَّاتَ وَالتَّعْلُقَاتِ كَمَا صَارَ إِلَيْهِ «الْفَخْرُ»، وَقَضِيَا بِصِحَّةِ تَجَدُّدِهَا عَلَى الذَّاتِ الْأَزَلِيَّةِ»^(٢). انْتَهَى.

فَحَمَلَ الْأَمْرَيْنِ عَلَى الذَّاتِ وَالتَّعْلُقَاتِ لِكَوْنِهِمَا عَيْنَ الصِّفَاتِ عِنْدَهُ، وَلَكِنَّ جَعْلَهُ الصِّفَاتِ مُجَرَّدَ نِسْبٍ عِنْدَهُ وَإِضَافَاتٍ مَعْدُودٍ مِنْ زَلَاتِهِ.

قَالَ «سَعْدُ الدِّينِ» إِثْرَ الْكَلَامِ السَّابِقِ: هَذَا وَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعِلْمُ نَفْسَ الْإِضَافَةِ، وَقَدْ صَرَّحَ^(٣) بِهَذَا أَيْضاً حَيْثُ قَالَ فِي «نَهَايَةِ الْعُقُولِ»: «لَوْ كَانَ كَوْنُهُ عَالِماً وَقَادِراً مُجَرَّدَ أَمْرٍ إِضَافِيٍّ لَتَوَقَّفَ ثُبُوتُهُ عَلَى ثُبُوتِ الْمَعْلُومِ وَالْمَقْدُورِ؛ لِأَنَّ وُجُودَ الْأُمُورِ

(١) معالم أصول الدين للفخر الرازي، ضمن شرح ابن التلمساني (ص ٢٨٠)

(٢) شرح معالم أصول الدين لابن التلمساني (ص ٢٨١ - ٢٨٢)

(٣) يعني الفخر الرازي.

الإِصَافِيَّةِ مَشْرُوطٌ بِوُجُودِ الْمُتَصَافِيَيْنِ، لَكِنَّ الْمَعْلُومَ قَدْ يَكُونُ مُحَالًا، وَقَدْ يَكُونُ مُمَكِّنًا لَا يُوْجَدُ إِلَّا بِإِيجَادِ اللَّهِ الْمُتَوَقَّفِ عَلَى كَوْنِهِ قَادِرًا عَالِمًا^(١). انْتَهَى.

وَقَالَ «ابْنُ التَّلْمَسَانِي»: قَالَ «الْقُطْبُ»^(٢): وَقَدْ كَانَ «الْفَخْرُ» يَعْتَقِدُ أَنَّ الْعِلْمَ يَرْجِعُ إِلَى انْطِبَاعِ صُورَةِ الْمَعْلُومِ، ثُمَّ صَارَ إِلَى أَنَّهُ نِسْبَةٌ عَلَى مَا اخْتَارَهُ هَاهُنَا، وَوَدِدْتُ أَنَّهُ لَمْ يُخَالِفِ الْأَصْحَابَ فِي ذَلِكَ، وَلَكِنَّ سَبَقَ الْعِلْمُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ^(٣).

وَقَالَ قَبْلَ هَذَا لَمَّا قَالَ «الْفَخْرُ»: الثَّانِي: «الْعِلْمُ نِسْبَةٌ...» إِلَى آخِرِهِ، يُقَالُ: قَوْلُكَ «إِنَّ الْعِلْمَ نِسْبَةٌ مَخْصُوصَةٌ، وَالْقُدْرَةُ كَذَلِكَ» مَمْنُوعٌ، وَهُوَ مَذْهَبُ لِكَ وَ«أَبِي الْحُسَيْنِ»، وَأَنْتُمَا غَيْرُ مُسَاعِدَيْنِ عَلَيْهِ، وَلَمْ تُقِيمَا بُرْهَانًا عَلَى ذَلِكَ، وَخُصُومُكُمْ فِي هَذِهِ الدَّعْوَى الْأَشْعَرِيَّةُ وَبَقِيَّةُ الْمُعْتَزِلَةِ^(٤).

رَدُّ ابْنِ
التَّلْمَسَانِي
عَلَى الْفَخْرِ
بِمُزْجِ الْعِلْمِ
إِلَى نِسْبَةٍ

وَقَالَ بَعْدَهُ: «وَبِالْجُمْلَةِ، فَرَدُّ هَذِهِ الصِّفَاتِ إِلَى مُجَرَّدِ النَّسَبِ مَعَ

(١) شرح المقاصد للتفتازاني (ج ٢/ص ٧٣).

(٢) هو: إبراهيم بن علي بن محمد السلمي المغربي المعروف بالقُطْبُ المصري (ت ٦١٨هـ) أصله من المغرب انتقل إلى مصر وأقام بها مدة، ثم سافر إلى خراسان وصار من كبار تلاميذ الفخر الرازي. له كتب في الطب والحكمة منها: شرح كليات القانون لابن سينا. (انظر الأعلام ج ١/ص ٥١).

(٣) شرح معالم أصول الدين لابن التلمساني (ص ٢٨٨).

(٤) شرح معالم أصول الدين لابن التلمساني (ص ٢٨٦).

أَنَّ النَّسَبَ لَا ثُبُوتَ لَهَا فِي الْخَارِجِ ، وَإِنَّمَا تَرْجِعُ إِلَى اغْتِبَارَاتٍ عَقْلِيَّةٍ ، تَصْرِيحٌ مِنْهُ بِنَفْيِ الصِّفَاتِ ، وَانْتِهَاجٌ لِمَنْهَجِ الْفَلَاسِفَةِ فِي رَدِّ الصِّفَاتِ كُلِّهَا إِلَى سُلُوبٍ وَإِضَافَاتٍ^(١) ، إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ الطَّوِيلِ ، وَاللَّهُ الْمُوفِّقُ لِلصَّوَابِ .

وَقَالَ الْعَلَّامَةُ «يَاسِينَ» هُنَا مَا صُورَتْهُ: «وَقَدْ صَرَّحَ «ابْنُ أَبِي شَرِيفٍ» فِي حَوَاشِي «النَّسْفِيِّ» بِأَنَّ تَعَلُّقَ الْعِلْمِ أَرْزَلِيٌّ^(٢) ، وَفِي بَعْضِ حَوَاشِيهِ - أَيِ عَلَى الْعَقَائِدِ - عِنْدَ قَوْلِهِ: «صِفَةُ أَرْزَلِيَّةٌ تَنْكَشِفُ بِهَا الْمَعْلُومَاتُ عِنْدَ تَعَلُّقِهَا بِهَا» أَيِ: بِهَا تَمْتَّازُ الْمُدْرَكَاتُ عِنْدَ تَعَلُّقِ تِلْكَ الصِّفَةِ امْتِثَازًا قَدِيمًا إِذَا كَانَ ذَلِكَ التَّعَلُّقُ قَدِيمًا ، وَهُوَ التَّعَلُّقُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَرْزَلِيَّاتِ وَالْمُتَجَدِّدَاتِ بِاعْتِبَارِهَا أَنَّهَا سَتَحْدُثُ ، وَحَادِثًا إِنْ كَانَ حَادِثًا وَهُوَ التَّعَلُّقُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُتَجَدِّدَاتِ بِاعْتِبَارِ وُجُودِهَا الْآنَ وَفِي الزَّمَانِ الْمَاضِي ، فَلَا إِشْكَالَ فِي تَوْقِيتِ الْإِنْكَشَافِ بِالتَّعَلُّقِ . انْتَهَى^(٣) .

(١) شرح معالم أصول الدين لابن التلمساني (ص ٢٨٩) .

(٢) حاشية ابن أبي الشرف على شرح الفتازاني على العقائد النسفية (ق ٥٨/ب) .

(٣) ظاهره انتهاء كلام الكمال ابن أبي الشرف في حواشيه ، ولكن فيه تداخل بين كلامه وكلام الشيخ ياسن ، ونص كلام ابن أبي الشرف: «عَلِمَ اللهُ سُبْحَانَهُ غَيْرَ مَتْنَاهُ ، لَا بِحَسَبِ ذَاتِهِ ، وَلَا بِحَسَبِ تَعْلُقَاتِهِ ، أَمَّا الْأَوَّلُ فَلَأَنَّ التَّنَاضِيَّ مِنْ خَوَاصِّ الْكَمِّ وَهُوَ مُتَنَفٍّ فِي صِفَاتِهِ الْعَلِيَّةِ ، وَأَمَّا الثَّانِي فَمَعْنَاهُ إِثْبَاتُ نَفْيِ التَّنَاضِيِّ فِي التَّعْلُقَاتِ الْقَدِيمَةِ لِلْعِلْمِ ، فَلَهُ تَعْلُقَاتٌ قَدِيمَةٌ غَيْرُ مَتْنَاهِ بِالْفِعْلِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَرْزَلِيَّاتِ وَإِلَى الْمُتَجَدِّدَاتِ بِاعْتِبَارِ أَنَّهَا سَتَتَجَدَّدُ ، وَتَعْلُقَاتٌ حَادِثَةٌ مَتْنَاهِ بِالْفِعْلِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُتَجَدِّدَاتِ» . (حاشية ابن أبي الشرف على شرح الفتازاني على النسفية ، ق ٥٨/ب) .

«وَهَلْ هَذَا التَّفْصِيلُ مَنِيٌّ عَلَى أَنَّ تَعَلُّقَاتِ الْعِلْمِ مِنْ قَبِيلِ
الإِضَافَاتِ، أَوْ هُوَ نَفْسِيٌّ لِتِلْكَ الصِّفَاتِ؟ وَقَضِيَّتُهُ أَنَّهُ إِذَا نُظِرَ إِلَى
عُمُومِ التَّعَلُّقَاتِ الْقَدِيمَةِ وَالْحَادِثَةِ صَحَّ أَنْ يُقَالَ: مَجْمُوعُ تَعَلُّقَاتِ
الْعِلْمِ حَادِثَةٌ لِأَنَّ الْمُرَكَّبَ مِنَ الْقَدِيمِ وَالْحَادِثِ حَادِثٌ.

وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمَشْهُورَ أَنَّ الْعِلْمَ صِفَةٌ ذَاتُ إِضَافَةٍ، وَقِيلَ: هُوَ
نَفْسٌ تِلْكَ الإِضَافَةِ، وَقِيلَ: الصُّورَةُ الْحَاصِلَةُ، وَيَحْتَاجُ تَخْرِيرُ تَعَلُّقَاتِهِ
عَلَى كُلِّ مِنْ تِلْكَ الْأَقْوَالِ هَلْ هِيَ أَرْلِيَّةٌ نَفْسِيَّةٌ، أَوْ حَادِثَةٌ، أَوْ الْبَعْضُ
وَالْبَعْضُ.

وَإِنَّمَا وَقَعَ الاضْطِرَابُ مِمَّنْ تَكَلَّمَ عَلَى التَّعَلُّقَاتِ لِعَدَمِ تَخْرِيرِ
الْكَلَامِ عَلَى أَيِّ قَوْلٍ مِنَ الْأَقْوَالِ عَلَى الْعِلْمِ»^(١). انْتَهَى.

قُلْتُ: قَوْلُهُ: «وَهَلْ هَذَا التَّفْصِيلُ...» إِلَى آخِرِهِ، لَا يَنْبَغِي أَنْ
يُشَكَّ أَحَدٌ فِي أَنَّهُ لَا يَصِحُّ، إِلَّا عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ مِنَ النَّسَبِ، وَأَمَّا
عَلَى أَنَّهُ نَفْسِيٌّ فَلَا يَصِحُّ ذَلِكَ؛ إِذْ كُلُّ شَيْءٍ انْكَشَفَ لَهُ تَعَالَى أَزَلًا
عَلَى أَنَّهُ نَفْسِيٌّ.

عَلَى أَنَّ هَذَا الْمُفْصَّلَ قَدْ لَفَّقَ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «وَالْمُتَجَدِّدَاتُ بِاعْتِبَارِ
أَنَّهُا سَتَحْدُثُ» لَا يَتَأْتَى عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ نِسْبَةٌ؛ إِذِ النِّسْبَةُ مَا لَمْ يُوجَدِ

(١) من قوله: وهل هذا التفصيل، إلى هنا هو كلام الشيخ ياسين الحمصي في حواشيه على
شرح الصغرى (مخ/ص ١٥٠)

الْمُنْتَسِبَانِ لَا تُوجَدُ، اللَّهُمَّ إِلَّا إِذَا كَانَ مُرَادُهُ بِهِ الصَّلَاحِيُّ كَمَا سَبَقَ
عَنِ «الْفَخْرِ» مَعَ رَدِّهِ.

نقد المؤلف
للشيخ
ياسين
العليمي

وَقَوْلُهُ: «وَقَضَيْتُهُ...» إِلَى آخِرِهِ، نَقُولُ: لَا يَصِحُّ لِمَا فِيهِ مِنَ
الِإِيهَامِ، وَلَيْتَ شِعْرِي مَا الْحَامِلُ لَهُ عَلَى هَذِهِ التَّلْفِيقَاتِ الَّتِي لَيْسَتْ
مِنَ الْعِلْمِ فِي شَيْءٍ؟!

قَوْلُهُ: «وَالْحَاصِلُ» إِلَى آخِرِهِ، نَقُولُ: بَقِيَ عَلَيْهِ مَذْهَبُ الشَّيْخِ
«الْأَشْعَرِيِّ» الَّذِي لَا يَجْعَلُ التَّعْلُقَ إِضَافَةً، وَالْقَوْلُ الثَّانِي الَّذِي ذَكَرَهُ
هُوَ قَوْلُ «الْفَخْرِ»، وَقَدْ عَلِمْتَ مَا فِيهِ، وَالْقَوْلُ الثَّالِثُ قَوْلُ الْفَلَّاسِفَةِ،
بَنَوْا عَلَيْهِ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَعْلَمُ الْجُزْئِيَّاتِ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ
عُلُوًّا كَبِيرًا.

قَالَ «أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَرَفَةَ»: «الْفَرْعُ الثَّانِي: فِي مَعْنَى كَوْنِهِ
عَالِمًا أَقْوَالُ: الْأَوَّلُ: لِجُمْهُورِ أَصْحَابِنَا أَنَّهُ يَعْلَمُ هُوَ صِفَةً قَائِمَةً بِذَاتِهِ
تَعَالَى قَدِيمَةً»^(١).

ثُمَّ قَالَ بَعْدَ كَلَامٍ طَوِيلٍ: «وَفِي «الْمُحْصَلِ»: قَوْلُ الْفَلَّاسِفَةِ: إِنَّ
الْعِلْمَ حُصُولُ صُورَةٍ مُسَاوِيَةٍ لِلْمَعْلُومِ فِي الْعَالِمِ، فَإِذَا كَانَتْ الْمَعْلُومَاتُ
مُخْتَلِفَةً الْمَاهِيَّاتِ...» إِلَى آخِرِ مَا نَقَلَهُ مِنْ رِزْقِ الْفَلَّاسِفَةِ^(٢).

(١) المختصر الكلامي (ص ٧٩٩)

(٢) راجع المحصل للفخر الرازي (ص ١٣١)

وَقَالَ «سَعْدُ الدِّينِ» نَاقِلًا عَمَّنْ قَالَ: «إِنَّهُ لَا يَعْلَمُ تَعَالَى ذَاتَهُ وَلَا غَيْرَ ذَاتِهِ»: «أَمَّا الْأَوَّلُ فَلِأَنَّ الْعِلْمَ إِضَافَةٌ، وَأَمَّا الثَّانِي...»، فَذَكَرَ دَلِيلًا ثُمَّ قَالَ: «وَلِأَنَّ الْعِلْمَ صُورَةٌ مُسَاوِيَةٌ لِلْمَعْلُومِ مُرْتَسِمَةٌ فِي الْعَالِمِ»^(١)، ثُمَّ أَوْضَحَهُ عَلَى مُقْتَضَى الْفَهْمِ، ثُمَّ أَجَابَ عَنْهُ بِأَنَّ «عِلْمَهُ لَيْسَ إِلَّا تَعَلُّقًا بِالْمَعْلُومِ مِنْ غَيْرِ ارْتِسَامٍ صُورَةٍ فِي الذَّاتِ، فَلَا كَثْرَةَ إِلَّا فِي التَّعَلُّقَاتِ وَالْإِضَافَاتِ»^(٢)، إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

وَقَالَ «الْفَهْرِيُّ»: «وَبَيَّنَّا أَنَّ مُتَأَخِّرِيهِمْ مِنْ فَلَاسِفَةِ الْإِسْلَامِ وَغَيْرِهِمْ لَا يُرِيدُونَ بِوَضْفِهِ تَعَالَى بِالْعِلْمِ حَقِيقَتَهُ»^(٣)، إِلَى أَنْ قَالَ: «وَهُمُ النَّافُونَ لِعِلْمِهِ تَعَالَى بِالْجُزْئِيَّاتِ لِاعْتِقَادِهِمْ أَنَّ الْجُزْئِيَّاتِ تَتَغَيَّرُ، وَتَغْيِيرُهَا يُوجِبُ تَغْيِيرَ الْعِلْمِ بِهَا، وَذَلِكَ يُوجِبُ طَرَيَانَ التَّغْيِيرِ عَلَى الْوَاجِبِ لِذَاتِهِ. قَالُوا: وَلِأَنَّ مَعْنَى الْعِلْمِ بِالْجُزْئِيِّ انْطِبَاعُ صُورَتِهِ أَوْ مِثَالِهِ فِي النَّفْسِ، وَالصُّورَةُ مُرَكَّبَةٌ، وَلَا يَنْطَبِعُ الْمُرَكَّبُ إِلَّا فِي الْمُرَكَّبِ، وَالْوَاجِبُ لِذَاتِهِ غَيْرُ مُرَكَّبٍ»^(٤).

إِلَى أَنْ قَالَ: «وَسَنُبَيِّنُ أَنَّ تَغْيِيرَ الْمَعْلُومِ فِي نَفْسِهِ لَا يَقْتَضِي تَغْيِيرَ الْعِلْمِ الْأَزَلِيِّ»^(٥). إِلَى أَنْ قَالَ: «وَرَدُّ الْعِلْمِ بِالشَّيْءِ إِلَى انْطِبَاعِ

موقف
فلاسفة
الإسلام من
صفة العلم

(١) شرح المقاصد للفتازاني (ج ٢/ص ٨٩).

(٢) شرح المقاصد للفتازاني (ج ٢/ص ٨٩).

(٣) شرح معالم أصول الدين لابن التلمساني (ص ٢٣٧).

(٤) شرح معالم أصول الدين لابن التلمساني (ص ٢٣٧).

(٥) شرح معالم أصول الدين لابن التلمساني (ص ٢٣٨).

الصُّورَةُ مُحَالٌ؛ فَإِنَّ الْعِلْمَ كَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَوْجُودِ يَتَعَلَّقُ بِالْمَعْدُومِ وَالشَّاهِدِ وَالْغَائِبِ، وَلَا صُورَةَ لِلْمَعْدُومِ^(١)، إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

وَقَوْلُهُ: «وَيَحْتَاجُ تَخْرِيرُ تَعْلَقَاتِهِ»، نَقُولُ: لَا مَعْنَى لِهَذَا التَّهْوِيلِ؛ إِذِ الْأَمْرُ عَلَى مَا قَالَ «الشَّيْخُ» وَاضِحٌ، وَعَلَى الْقَوْلِ بِكَوْنِهِ نِسْبَةً يَكُونُ قَدِيمًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُتَعَلِّقِ الْقَدِيمِ، وَحَادِثًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهِ كَمَا لَا يَخْفَى، وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِمَا سَبَقَ يَظْهَرُ لَكَ عَيْنًا.

وَعَلَى الْقَوْلِ بِكَوْنِهِ صُورَةً - بَعْدَ كَوْنِهِ قَوْلًا كُفْرِيًّا كَمَا سَبَقَ - فَقَدْ يُقَالُ: لَيْسَ لَهُ إِلَّا تَعَلُّقٌ تَنْجِيزِيٌّ قَدِيمٌ لِأَنَّهُ عَلَى مَذْهَبِهِمْ - لَعَنَهُمُ اللَّهُ - لَا يَتَعَلَّقُ إِلَّا بِالْكُلِّيَّاتِ.

بطلان
منهيب
الفلاسفة في
صفة العلم

وَالْحَاصِلُ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ لَا يَنْبَغِي تَعْدَادُهُ فِي أَقْوَالِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يُجْعَلَ مُحَالًا لِلِاسْتِشْكَالِ؛ لِأَنَّا جَازِمُونَ بِبُطْلَانِهِ وَعَدَمِ صِحَّتِهِ، فَكَيْفَ تَبْنِي عَلَيْهِ شَيْئًا وَنُرِيدُ صِحَّتَهُ وَهُوَ عِنْدَنَا فِي غَايَةِ الْبُطْلَانِ؟!

وَلَوْ لَا خَشْيَةُ السَّامَةِ لَأَطْنَبْنَا فِي الْمَسْأَلَةِ حَتَّى يَنْكَشِفَ الْقِنَاعُ وَتَنْدَفِعَ دَسَائِسُ أَهْلِ النَّزَاعِ، وَلَمَدَدْنَا فِيهَا الْكِيلَ، وَلَأَكْثَرُهَا فِيهَا الْقِيلَ، لَكِنْ فِي هَذَا كِفَايَةٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ.

وَمَنْ اسْتَرَابَ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذَا الْمَقَالِ فَلْيُرَاجِعْنَا بِالسُّؤَالِ، فَتُقَابِلَ الْمِثَالَ بِالْمِثَالِ، وَتَتَّضِحَ حَقِيقَةُ الْحَالِ، وَاللَّهُ الْهَادِي إِلَى

(١) شرح معالم أصول الدين لابن التلمساني (ص ٢٣٨).

السَّدادِ، الْمُؤَفَّقُ لِلرَّشَادِ.

فَإِنْ قُلْتُ: ظَاهِرُ مَا سَبَقَ يَفْتَضِي أَنَّ الْمَذَاهِبَ أَرْبَعَةٌ:

— أَحَدُهَا: أَنَّ الْعِلْمَ وَصْفٌ وَجُودِيٌّ، وَتَعَلُّقُهُ نَفْسِيٌّ، وَهُوَ لِـ«الشَّيْخِ».

— وَثَانِيهَا: مِثْلُهُ، وَلَكِنَّ تَعَلُّقَهُ إِضَافِيٌّ، وَهُوَ لِـ«الْأَمْدِيِّ» وَ«الْعُضْدِ»

وَ«السَّعْدِ» وَ«السَّيِّدِ» وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ.

— وَثَالِثُهَا: لِـ«الْفَخْرِ» وَهُوَ ظَاهِرٌ.

— وَرَابِعُهَا: لِلْفَلَاسِفَةِ.

وَحِينَئِذٍ فَلِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ: لَا نُسَلِّمُ مَا لَزِمَ عَلَى مَذْهَبِ «الْفَخْرِ»
فِيمَا سَبَقَ مِنْ كَوْنِهِ لَا يَعْلَمُ الْمُسْتَحِيلَ، أَوْ لَا يَعْلَمُ الْعَالَمَ إِلَّا فِيمَا لَا
يَزَالُ، يَلْزِمُ عَلَى مَذْهَبِ «الْأَمْدِيِّ» وَمَنْ ذَكَرَ مَعَهُ لِأَنَّ التَّعَلُّقَ عَلَى
رَأْيِهِمْ نِسْبَةٌ، وَلَا وُجُودَ لَهَا إِلَّا بِوُجُودِ الْمُتَسَبِّبِينَ الَّذِينَ هُمَا الْعَالَمُ
وَالْمَعْلُومُ، وَالْمُسْتَحِيلُ لَا يُوْجَدُ أَبَدًا، فَلَا يَعْلَمُ أَصْلًا، وَالْعَالَمُ إِنَّمَا
يُوْجَدُ فِيمَا لَا يَزَالُ، فَلَا يَعْلَمُ أَرْزَالًا.

قُلْتُ: هُوَ الْإِزَامُ لَا خَفَاءَ فِي عَدَمِ جَرِمَتِهِ، وَلَا نِزَاعَ فِي
اسْتِعْصَاءِ شَكِيمَتِهِ، وَلَكِنْ عَلَى رَسْلِكَ أَيُّهَا السَّائِلُ، فَإِنَّ مَقَالَاتِهِمْ فِي
تَعَلُّقِ الْعِلْمِ اضْطَرَبَتْ، فَبَعْضُهَا يُؤْذَنُ بِحُدُوثِهِ، وَبَعْضُهَا يُؤْذَنُ بِقَدَمِهِ،
وَالَّذِي ظَهَرَ لَنَا فِي الْجَوَابِ عَنْ ذَلِكَ أَمْرَانِ:

❖ أَحَدُهُمَا: أَنَّ هَؤُلَاءِ الْأَيِّمَةَ لَمَّا قَالُوا بِقَدَمِ تَعَلُّقِهِ يَقَالُ: إِنَّهُمْ لَمْ يُخَالِفُوا فِي كَوْنِهِ نَفْسِيًّا، وَإِنَّمَا خَالَفُوا فِي غَيْرِ تَعَلُّقِ الْعِلْمِ.

قَالَ «سَعْدُ الدِّينِ» فِي «شَرْحِ الْمَقَاصِدِ»: فَإِنْ قِيلَ: الْكَلَامُ فِي الْعِلْمِ التَّصْدِيقِيّ، وَلَا خَفَاءَ فِي أَنَّ تَعَلُّقَهُ بِهَذِهِ النَّسْبَةِ وَهُوَ أَنَّهُ يَحْصُلُ لَهُ الدُّخُولُ يَوْمَ السَّبْتِ، وَلِلْعَالَمِ وُجُودٌ فِيمَا لَا يَزَالُ، وَلَوْ بَقِيَ فِي يَوْمِ السَّبْتِ وَفِيمَا لَا يَزَالُ لَكَانَ جَهْلًا؛ لِإِنْتِفَاءِ مُتَعَلِّقِهِ الَّذِي هُوَ النَّسْبَةُ الْاسْتِقْبَالِيَّةُ.

أُجِيبَ بِالْمَنْعِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ التَّعَلُّقَ حَالٌ عَدَمِهِ بِأَنَّهُ سَيُوجَدُ، وَهَذِهِ النَّسْبَةُ بِحَالِهَا، وَإِنَّمَا الْجَهْلُ هُوَ أَنْ يَحْصُلَ التَّعَلُّقُ حَالٌ وَجُودِهِ بِأَنَّهُ سَيُوجَدُ، وَهُوَ غَيْرُ التَّعَلُّقِ الْبَاقِي^(١).

لا يلزم من
تغير العلوم
وقدم وبقاء
تعلق العلم
انقلابه إلى
جهل

وَالْحَاصِلُ أَنَّ التَّعَلُّقَ بِالْعَدَمِ فِي حَالِهِ مُعَيَّنَةٌ وَالْوُجُودِ فِي حَالِهِ أُخْرَى بَاقٍ أَرَلًا وَأَبَدًا، لَا يَتَقَلَّبُ جَهْلًا أَصْلًا، فَقَدْ عَلِمَ الْبَارِيُّ أَرَلًا عَدَمَ الْعَالَمِ فِي الْأَزَلِ وَوُجُودَهُ فِيمَا لَا يَزَالُ وَبَقَاءَهُ بَعْدَ ذَلِكَ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَعْلَمُهُ كَذَلِكَ، مِنْ غَيْرِ تَغْيِيرٍ أَصْلًا.

وَهَذَا الْكَلَامُ يَدْفَعُ اعْتِرَاضَ «الْإِمَامِ» بِأَنَّ الْبَارِيَّ تَعَالَى إِذَا أَوْجَدَ الْعَالَمَ وَعَلِمَ أَنَّهُ مُوجُودٌ فِي الْحَالِ، فَإِمَّا أَنْ يَبْقَى عِلْمُهُ فِي الْأَزَلِ بِأَنَّهُ مَعْدُومٌ فِي الْحَالِ، فَيَلْزَمُ الْجَهْلُ وَالْجَمْعُ بَيْنَ اعْتِقَادَيْنِ مُتَنَافِيَيْنِ، وَإِمَّا

(١) فِي شَرْحِ الْمَقَاصِدِ الْمَطْبُوعِ: الثَّانِي. (ج ٢/ص ٩٣).

أَنْ يَزُولَ فَيَلْزِمُ زَوَالَ الْقَدِيمِ، وَقَدْ تَقَرَّرَ أَنَّ مَا ثَبَتَ قِدَمُهُ امْتَنَعَ عَدَمُهُ^(١). انْتَهَى.

فَهَذَا تَصْرِيحٌ مِنْهُ بِأَنْ تَعْلُقَ الْعِلْمُ أَرْلِي، وَأَنَّهُ لَا يَطْرَأُ عَلَيْهِ تَغْيِيرٌ، فَلَيْسَ إِذَا نُسِبَتْهُ؛ ضَرُورَةً أَنَّ نَفْيَ اللَّازِمِ يَسْتَلْزِمُ نَفْيَ الْمَلْزُومِ.

وَقَالَ الْإِمَامُ «أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَرَفَةَ»^(٢) فِي الْمَسْأَلَةِ الرَّابِعَةِ مِنْ فَصْلِ التَّنْزِيهِاتِ مَا نَصَّهُ: وَفِي «الْأَرْبَعِينَ»: الْمَشْهُورُ أَنَّ الْكَرَامِيَّةَ يُجَوِّزُونَ قِيَامَ الْحَوَادِثِ بِهِ، تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ، وَسَائِرُ الطَّوَائِفِ يُنْكِرُونَهُ، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ أَلْزَمَهُ أَكْثَرُ الطَّوَائِفِ^(٣).

ثُمَّ قَرَّرَهُ بِمَا حَاصِلُهُ إِلْزَامُهُمْ إِيَّاهُ مِنْ تَجَدُّدِ وُجُودِ مُتَعَلِّقَاتِ صِفَاتِهِ الْمُتَعَلِّقَةِ، زَاعِمًا أَنَّ تَجَدُّدَ وُجُودِ التَّعَلُّقَاتِ يُوجِبُ تَجَدُّدَ أَحْوَالِ الصِّفَاتِ الْقَائِمَةِ بِهِ، كَتَجَدُّدِ وُجُودِ الْمَعْلُومَاتِ وَسَائِرِ التَّعَلُّقَاتِ^(٤).

إِلَى أَنْ قَالَ بَعْدَ كَلَامٍ: «قُلْتُ: وَجَوَابُهُ مَنَعُ تَجَدُّدِ حَالِ الصِّفَاتِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِتَجَدُّدِ وُجُودِ مُتَعَلِّقَاتِهَا، فَتَعْلُقُ الْعِلْمُ بِوُجُودِ زَيْدٍ غَدًا لَا يَتَغَيَّرُ بِوُجُودِهِ غَدًا؛ إِذْ هُوَ نَفْسُ مَا تَعَلَّقَتْ بِهِ الصِّفَةُ»^(٥). انْتَهَى.

لا يلزم من
تجدد
متعلقات
الصفات
تجدد
تعلقاتها

(١) شرح المقاصد للفتازاني (ج ٢/ص ٩٣).

(٢) المختصر الكلامي (ص ٧٣١).

(٣) راجع الأربعين للفخر الرازي (ص ١١٧) طبعة دار الجيل.

(٤) المختصر الكلامي (ص ٧٣١).

(٥) المختصر الكلامي (ص ٧٣١).

فَهَذَا أَيْضاً تَصْرِيحٌ مِنْهُ بِأَنَّ حَالَ الصِّفَةِ الَّتِي هُوَ التَّعَلُّقُ لَا يَتَغَيَّرُ بِتَغْيِيرِ الْمُتَعَلِّقَاتِ، فَلَيْسَ نِسْبَةً لِمَا سَبَقَ^(١).

فَإِنْ قُلْتُ: وَمَا تَقُولُ فِي الْعِبَارَاتِ الَّتِي تُؤْذَنُ بِحُدُوثِهِ، كَقَوْلِ «ابْنِ عَرَفَةَ» فِي الْفَرْعِ الْأَوَّلِ فِي أَنَّهُ عَالِمٌ^(٢): «وَفِي «الْأَرْبَعِينَ»: قَالَ جُمْهُورُ مَشَايِخِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْمُعْتَزَلَةِ: الْعِلْمُ بِأَنَّ الشَّيْءَ يُوجَدُ نَفْسُ الْعِلْمِ بِهِ إِذَا وُجِدَ، إِلَى أَنْ قَالَ: وَأَنْكَرَهُ «أَبُو الْحُسَيْنِ الْبَصْرِيُّ» وَالتَّزَمَ وَفُوعَ التَّغْيِيرِ فِي عِلْمِهِ بِالْمُتَغَيِّرَاتِ. وَقَالَ الْمَشَايِخُ: التَّغْيِيرُ فِي الصِّفَاتِ الْحَقِيقِيَّةِ مُحَالٌ، وَلَا مَحِيصَ عَنْهُ فِي الْإِضَافِيَّاتِ، فَإِنَّهُ تَعَالَى مَوْجُودٌ مَعَ كُلِّ حَادِثٍ، وَتَفْنَى تِلْكَ الْمَعِيَّةُ عِنْدَ فَنَائِهِ، وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا فَتَقُولُ: هَذِهِ التَّعَلُّقَاتُ مِنْ بَابِ النَّسَبِ وَالْإِضَافَاتِ، فَلَا يَمْتَنِعُ وَفُوعُ التَّغْيِيرَاتِ فِيهَا^(٣). انْتَهَى، وَمَا أَشْبَهَهُ بِمَا يُؤْذَنُ بِتَجَدُّدِ تَعَلُّقِ الْعِلْمِ.

(١) وصرح الإمام ابن عرفة بمنع التجدد على علم الله تعالى في تفسير قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ [العنكبوت: ٣] فقال: مذهبا نحن أن الله تعالى قَبْلَ وجود زيد عالمٌ بأنه معدوم، وبأنه سيوجد في الزمن الفلاني على الصفة التي قَدَّرَهَا وأَرَادَهَا. وهو صعب التصور، وتقريبه بالمثل في الشاهد أن يخبرنا وليٌّ من أولياء الله تعالى جَرَّبْنَا عليه الصدقَ مراراً بأنه يكون في شهر رمضان كذا وكذا، ثم يأتي شهر رمضان فيكون ذلك فيه على وفق ما قال، فَإِنَّ الْعِلْمَ الَّذِي حَصَلَ لَنَا ثَانِيًا بِذَلِكَ هُوَ عَيْنُ الْعِلْمِ الَّذِي كَانَ حَصَلَ لَنَا أَوَّلًا عِنْدَ إِخْبَارِ الْوَلِيِّ، وَلَا تَفَاوُتَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ بِوَجْهِهِ، وَلَمْ يَزِدْ عِنْدَنَا عِلْمٌ أَصْلًا، فَكَذَلِكَ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى بِالْوُجُودِ قَبْلَ وَقُوعِهِ كَعِلْمِهِ بَعْدَ وَقُوعِهِ. (تقييد السلاوي، ص ٣٠٩ تحقيق د. الزار).

(٢) المختصر الكلامي (ص ٧٨٨).

(٣) راجع الأربعين في أصول الدين، للفخر الرازي (ص ١٣٤) واللفظ قريب للباب الأربعين للأرموي (ص ٧٢ - ٧٣).

قُلْتُ: يُجَابُ عَنْهُ إِمَّا بِأَنَّ الْمَسْأَلَةَ أَخَذُوهَا عَلَى سَبِيلِ الاسْتِزْوَاحِ
وَالْمُسَاهَلَةِ مِنْ غَيْرِ إِمْعَانِ النَّظَرِ فِيهَا لِمَا أَنَّهَا وَقَعَتْ فِي كَلَامِهِمْ
اسْتِطْرَادًا، وَلِهَذَا نَظَائِرُ كَمَا لَا يَخْفَى ذَلِكَ عَلَى مَنْ لَهُ الْإِمَامُ
بِكَلَامِهِمْ، وَإِمَّا بِأَنَّ هَذَا أَيْضًا فِي غَيْرِ تَعَلُّقِ الْعِلْمِ، فَإِنْ كَانَتْ الْعِبَارَةُ
ظَاهِرِيَّةً فِيهِ فَلَا إِشْكَالَ فِيهَا، أَيْ فِي تَأْوِيلِهَا، وَإِنْ كَانَتْ مَعَهَا شَائِبَةٌ
تَضْرِيحٍ فَتَتَأَوَّلُ أَيْضًا عَلَى مَا يَلِيقُ بِالْمَقَامِ.

وَيُؤَيِّدُهُ أَنََّّهُمْ لَمَّا صَرَّحُوا بِاتِّصَافِهِ بِالْإِضَافَاتِ مَعَ تَجَدُّدِهَا،
وَأُورِدَ عَلَيْهِمْ أَنََّّهُمْ وَصَفُوهُ تَعَالَى بِالْحَوَادِثِ، أَجَابُوا بِأَنَّ الْإِضَافَاتِ
لَمَّا لَمْ تُثَبِّتْ خَارِجًا سَاغَ ذَلِكَ؛ إِذْ لَا يَلْزَمُ فِيهِ قِيَامُ الْحَوَادِثِ بِذَاتِهِ
تَعَالَى.

لا يلزم من
تجدد
الإضافات
قيام
الحوادث
بذات الله
تعالى

وَظَاهِرٌ أَنَّ اقْتِصَارَهُمْ عَلَى هَذَا الْاِعْتِرَاضِ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَعْتَرِضُوا
ذَلِكَ بِلزومِ عَدَمِ عِلْمِهِ بِالْمُسْتَحِيلِ أَبَدًا، وَبِالْعَالَمِ أَزَلًا، دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ
كَلَامَهُمْ فِي غَيْرِ الْعِلْمِ، وَهَذَا كُلُّهُ مُحَاوَلَةٌ كَمَا لَا يَخْفَى.

❖ وَثَانِيهَا: وَهُوَ أَرْشُدُ مَعْنَى، وَأَدَقُّ مَبْنَى، لَا يَتَبَيَّنُ إِلَّا بِتَقْدِيمِ
مُقَدِّمَةٍ وَهِيَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ مَرَاتِبَ الْأَشْيَاءِ أَرْبَعَةٌ: مَرْتَبَةُ الْوُجُودِ الْخَارِجِيِّ،
وَمَرْتَبَةُ الْأَحْوَالِ، وَمَرْتَبَةُ الْأَعْتِبَارَاتِ الْعَقْلِيَّةِ وَمِنْهَا الْإِضَافَاتُ وَالنَّسَبُ،
وَمَرْتَبَةُ السُّلُوبِ.

مراتب
الأشياء
باعتبار
الوجود

فَمَرْتَبَةُ السُّلُوبِ أَسْفَلُهَا، وَيَلِيهَا مَرْتَبَةُ الْأَعْتِبَارَاتِ، وَتَلِيهَا مَرْتَبَةُ

الْأَحْوَالِ ، وَتَلِيهَا مَرْتَبَةُ الْوُجُودِ الْخَارِجِيِّ .

فَإِذَا فَهِمْتَ هَذَا ، فَاعْلَمْ أَنَّ مَنْ يَقُولُ بِكَوْنِ تَعْلُقِ الْعِلْمِ نَفْسِيًّا
يَجْعَلُهُ فِي الْمَرْتَبَةِ الثَّانِيَةِ الَّتِي هِيَ مَرْتَبَةُ الْأَحْوَالِ ، إِذِ الْأَوْصَافُ
النَّفْسِيَّةُ كُلُّهَا أَحْوَالٌ .

وَمَنْ يَقُولُ : لَيْسَ كَوْنُهُ نَفْسِيًّا ، يَجْعَلُهُ فِي الْمَرْتَبَةِ الثَّالِثَةِ الَّتِي هِيَ
مَرْتَبَةُ الِاعْتِبَارَاتِ ، إِلَّا أَنَّهُ تَسَامَحَ فَأَطْلَقَ عَلَيْهَا الْإِضَافَاتِ ؛ لِأَنَّ الْكُلَّ
فِي مَرْتَبَةِ وَاحِدَةٍ ، عَلَى أَنَّهُمْ كَثِيرًا مَا يُعَبَّرُونَ بِالِاعْتِبَارَاتِ دُونَ
الِإِضَافَاتِ ، يَعْلَمُ ذَلِكَ الْوَاقِفُ عَلَى كَلَامِ «سَعْدِ الدِّينِ» وَ«ابْنِ
عَرَفَةَ» ، وَلَوْ لَا خَشْيَةُ السَّامَةِ لَأَكْثَرْنَا مِنْ نَقْلِ ذَلِكَ . وَحِينَئِذٍ لَا إِشْكَالَ
لِأَنَّ الِاعْتِبَارَاتِ الَّتِي لَيْسَتْ بِإِضَافَاتٍ لَا تَتَوَقَّفُ عَلَى وُجُودِ الْمُتَنَسِّبِينَ
حَتَّى يَلْزَمَ تَجَدُّدُهَا .

وَيَهْدِيَنِ الْوَجْهَيْنِ يَتَنَعَّشُ هَذَا الْمَذْهَبُ ، وَإِلَّا فَمَفَاسِدُهُ أَظْهَرُ مِنْ
أَن تَخْفَى وَأَكْثَرُ مِنْ أَن تُخْصَى مَا دَامَ بَاقِيًّا عَلَى ظَاهِرِهِ ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى أَعْلَمُ ، وَنَسْأَلُهُ التَّوْفِيقَ إِلَى الصَّوَابِ عِنْدَ الذَّهَابِ وَالْإِيَابِ .

ثُمَّ هَذَا الْجَوَابُ يَنَاتِي عَلَى رَأْيِ مُثْبِتِي الْأَحْوَالِ ، فَمَنْ يَقُولُ :
«إِنَّ التَّعْلُقَ نَفْسِيًّا» يَجْعَلُهُ فِي مَرْتَبَةِ الْأَحْوَالِ ، وَمَنْ قَالَ : «إِنَّهُ إِضَافِيٌّ»
يَجْعَلُهُ فِي مَرْتَبَةِ الِاعْتِبَارَاتِ ، وَهُوَ اعْتِبَارٌ عَقْلِيٌّ عِنْدَهُ .

وَأَمَّا عَلَى رَأْيِ مَنْ يَنْفِي الْإِضَافَاتِ كَ«الشَّيْخِ» فَإِنْ أَبْقَيْنَا مَذْهَبَهُ

عَلَى ظَاهِرِهِ فَهُوَ يَجْعَلُ التَّعَلُّقَ فِي مَرْتَبَةِ الوجودِ الْخَارِجِيِّ، إِذْ لَا شَيْءَ زَائِدَ عَلَى هَذَا الْمَوْجُودِ الْخَارِجِيِّ، فَالتَّعَلُّقُ عَيْنُ الْمُتَعَلِّقِ، وَالْوَجُودُ عَيْنُ الْمَوْجُودِ.

وَإِنْ أَوْلَتْهُ بِتِلْكَ التَّأْوِيلَاتِ الَّتِي يَذْكُرُونَهَا فِي بَحْثِ الْوَجُودِ، فَإِنْ ذَهَبْنَا عَلَى تَأْوِيلِ صَاحِبِ «الصَّحَائِفِ»^(١) وَهُوَ أَنَّ الْوَجُودَ يُطْلَقُ عَلَى مَعْنَيْنِ: الْكَوْنِ، وَالذَّاتِ، فَمَنْ قَالَ بِالْأَوَّلِ قَالَ بِالزِّيَادَةِ، وَمَنْ قَالَ بِالثَّانِي قَالَ بِعَدَمِهَا، فَلَا شَكَّ أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ مَرْدُوداً بِثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ فَهُوَ يَدْفَعُ الْخِلَافَ، وَيَكُونُ «الشَّيْخُ» عَلَى هَذَا قَائِلاً بِالْأَحْوَالِ، فَيَجْعَلُ التَّعَلُّقَ فِي مَرْتَبَةِ الْأَحْوَالِ.

وَإِنْ ذَهَبْنَا عَلَى تَوْفِيقِ صَاحِبِ «الْمَوَاقِفِ»^(٢) وَهُوَ أَنَّ مَنْ قَالَ بِالْوَجُودِ الذَّهْنِيِّ قَالَ بِالزِّيَادَةِ، وَمَنْ نَفَاهُ قَالَ بِعَدَمِهَا، فَلَا شَكَّ أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ مَرْدُوداً أَيْضاً فَهُوَ يَدْفَعُ الْخِلَافَ، وَلَا يَكُونُ «الشَّيْخُ» عَلَى هَذَا قَائِلاً بِالْأَحْوَالِ لِأَنَّهُ قَائِلٌ بِنَقْيِ الْوَجُودِ الذَّهْنِيِّ، فَيَجْعَلُ التَّعَلُّقَ فِي مَرْتَبَةِ الْوَجُودِ الْخَارِجِيِّ، وَالتَّعَلُّقُ عَيْنُ الْمُتَعَلِّقِ كَمَا سَبَقَ.

وَإِنْ ذَهَبْنَا عَلَى تَوْفِيقِ صَاحِبِ «الْمَقَاصِدِ» وَهُوَ أَنَّ الْوَجُودَ وَالْمَاهِيَّةَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الذَّهْنِ شَيْئَانِ، فَمَنْ قَالَ بِعَدَمِ الزِّيَادَةِ اعْتَبَرَ

(١) راجع الصحائف الإلهية للشيخ شمس الدين محمد بن أشرف السمرقندي (ص ٨١) تحقيق د. أحمد عبد الرحمن الشريف.

(٢) راجع كتاب المواقف لعصد الدين الإيجي (ص ٥٠) طبعة عالم الكتب.

الخَارِجَ ، وَمَنْ قَالَ بِهَا اعْتَبِرَ الذَّهْنَ^(١) ، فَلَا شَكَّ أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ يَرْفَعُ
الْخِلَافَ ، وَهُوَ صَحِيحٌ لَا يَرِدُ عَلَيْهِ شَيْءٌ ، لَكِنَّهُ عَلَيْهِ لَا يَكُونُ
«الشَّيْخُ» قَائِلًا بِالْأَحْوَالِ ، بَلْ بِالْاِعْتِبَارَاتِ الْعَقْلِيَّةِ ، فَيُجْعَلُ التَّعَلُّقُ
حِينَئِذٍ فِي مَرْتَبَةِ الِاِعْتِبَارَاتِ الْعَقْلِيَّةِ ، وَيَتَّحِدُ قَوْلُهُ فِي التَّعَلُّقِ عَلَى هَذَا
الْجَوَابِ مَعَ الْمُقَابِلِ ، فَلَا مَعْنَى حِينَئِذٍ لِهَذَا الْجَوَابِ .

وَالْجَوَابُ عَنْ هَذَا فِي أَمْرَيْنِ :

- أَحَدُهُمَا : أَنَّ الْجَوَابَ لَمَّا كَانَ يَتَأَتَّى عَلَى ثَلَاثَةِ اخْتِمَالَاتٍ :
إِبْقَاءَ مَذْهَبِهِ عَلَى ظَاهِرِهِ ، وَتَأْوِيلُ «الصَّحَائِفِ» ، وَتَأْوِيلُ «الْمَوَاقِفِ»
كَانَ تَامًّا ، وَلَيْسَ يُشْتَرَطُ فِي صِحَّةِ الْجَوَابِ أَنْ يَكُونَ آتِيًّا عَلَى جَمِيعِ
الِاِحْتِمَالَاتِ .

وَذَلِكَ أَنَّ الْمُعْتَرِضَ هُوَ الَّذِي لَا يَصِحُّ لَهُ اِعْتِرَاضُهُ إِلَّا إِذَا كَانَ
آتِيًّا عَلَى جَمِيعِ الْاِحْتِمَالَاتِ ، بِخِلَافِ الْمُجِيبِ فَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ
اِعْتِرَاضُ الْمُعْتَرِضِ آتِيًّا عَلَى جَمِيعِ الْاِحْتِمَالَاتِ كُلِّهَا يُجِيبُ عَنْهَا
الْمُجِيبُ بِقَوْلِهِ : «هَذَا لَا يَلْزَمُ لِأَنَّ كَلَامِي مَنْصُوبٌ عَلَى الْاِحْتِمَالِ
الْفُلَانِيِّ ، وَاعْتِرَاضُهُ عَلَى الْآخَرِ ، فَلَمْ يَتَلَقَّيَا» ، وَلِذَا اِشْتَهَرَ عِنْدَهُمْ

(١) قال الفتازاني: الوجود زائد على الماهية ذهناً، أي: عند العقل، وبحسب المفهوم
والتصور، بمعنى أن للعقل أن يلاحظ الوجود دون الماهية والماهية دون الوجود، لا عَيْنًا
أي بحسب الذات والهوية بأن يكون لكل منهما هوية متميزة يقوم أحدهما بالآخرى كياض
الجسم. (شرح المقاصد، ج١/ص٧١).

كَثِيرًا أَنْ يَقُولُوا: «الْمُحِبُّ يَكْفِيهِ الْإِحْتِمَالُ، بِخِلَافِ الْمُعْتَرِضِ»، بَلْ هُوَ أَوْسَعُ مِنْ كَلَامِنَا كَمَا لَا يَخْفَى.

- وَثَانِيهَا: أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ يُجَامِعُ مُقَابِلَهُ عَلَى تَوْفِيقِ «سَعْدِ الدِّينِ»، لَكِنَّهُ يَكُونُ التَّغَايُرُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ «الشَّيْخَ» لَا يَقُولُ إِلَّا بِالْأَعْتِبَارَاتِ، وَالْمُقَابِلُ يَقُولُ بِهَا وَبِالْأَحْوَالِ.

وَفِيهِ نَظَرٌ لِكَوْنِهِ لَا يَقْدَحُ فِي الْإِتِّحَادِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى التَّعَلُّقِ.

وَيُمْكِنُ أَنْ يُجَابَ عَنْ هَذَا بِالْجَوَابِ الَّذِي أُجِيبَ بِهِ عَنْ اعْتِرَاضِ «سَعْدِ الدِّينِ» عَلَى «الْمَوَاقِفِ»^(١)، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَمَّا ذَكَرُوا خِلَافًا فِي أَنَّ الْمَاهِيَّةَ مَجْعُولَةٌ مُطْلَقًا أَوْ لَا مُطْلَقًا، أَوْ الْمُرَكَّبَةَ مَجْعُولَةٌ وَبَسِيطَةٌ لَا، وَفَقَّ «الْفَخْرُ» بِتَوْفِيقِ أَبْطُلُوهُ، وَوَفَّقَ صَاحِبُ «الْمَوَاقِفِ»^(٢) بِتَوْفِيقِ اسْتَعْرَبِهِ^(٣) «السَّعْدُ»^(٤)، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: يَلْزَمُ عَلَيْهِ ارْتِفَاعُ النِّزَاعِ بَيْنَ النَّاسِ، وَيَصِيرُ الْخِلَافُ لَفْظِيًّا.

وَأَخَذَ جَمَاعَةٌ مِنْهُ هَذَا الْإِعْتِرَاضَ، فَأَعْتَرَضُوا بِهِ فِي تَوْفِيقَاتِ

ارتفاع
الخلاف إنما
هو بالنسبة
للموقف
الذي حقق
السؤال

(١) راجع كتاب المواقف لعصدي الدين الإيجي (ص ٦٢ - ٦٣) طبعة عالم الكتب.

(٢) راجع كتاب المواقف لعصدي الدين الإيجي (ص ٦٢ - ٦٣) طبعة عالم الكتب.

(٣) لا يوجد في النص المطبوع من شرح المقاصد ما يفيد استغراب السعد توفيق الإيجي، بل العبارة الموجودة في النص المطبوع قبل ذكر كلام الإيجي هي قول السعد: «وَالْأَقْرَبُ مَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْمَوَاقِفِ»، وَلَعَلَّ نَسْخَةَ الْمُؤَلِّفِ فِيهَا: «وَالْأَعْرَبُ»، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٤) راجع شرح المقاصد للتفتازاني (ص ١٠٨ - ١٠٩).

كَثِيرَةٍ، وَأُجِيبَ عَنْهُ بِأَنَّهُ لَا مَحْذُورَ فِي اسْتِهَارِ الْخِلَافِ بَيْنَ النَّاسِ
وَالْتَّوْفِيقِ بَيْنَ الْأَقْوَالِ حَتَّى يَرْتَفِعَ النِّزَاعُ؛ لِأَنَّ ارْتِفَاعَهُ إِنَّمَا هُوَ بِالنَّسْبَةِ
إِلَى الْمُؤَفَّقِ الَّذِي تَنْزَلَ فِي الْمَسْأَلَةِ وَحَقَّقَهَا، دُونَ الْمُخْتَلِفِينَ قَبْلَهُ
الَّذِينَ أَخَذُوهَا عَلَى سَبِيلِ الْإِطْلَاقِ، وَلَا شَكَّ فِي إِمْكَانِ هَذَا الْجَوَابِ
هُنَا، فَتَمَّ جَيِّدُ جَوَابِنَا، وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ.

[مَبْجَع]

تَعَلُّقُ صِفَتَيِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ^(١)

وَأَمَّا السَّمْعُ وَالْبَصَرُ، فَأَعْلَمُ أَنَّ الْأَيْمَةَ اخْتَلَفُوا فِي تَعَلُّقِهِمَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ:

* الأول: أَنَّهُمَا لَا يَتَعَلَّقَانِ إِلَّا بِالْمَوْجُودِ، وَهُوَ رَأْيُ الشَّيْخِ «أَبِي الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ»، وَ«الْقَاضِي»، وَ«إِمَامِ الْحَرَمَيْنِ»، وَالْإِمَامِ «فَخْرِ الدِّينِ»، وَ«شَرَفِ الدِّينِ» وَعَامَّةِ الْمُتَكَلِّمِينَ.

وَعِبَارَةُ «الْأَشْعَرِيِّ» عَلَى مَا نَقَلَ «الشَّهْرِسْتَانِيُّ»: «الْإِذْرَاكُ مِنْ قَبِيلِ الْعُلُومِ عَلَى قَوْلٍ، وَهُوَ جِنْسٌ آخَرُ عَلَى قَوْلٍ، فَمَنْ قَالَ بِالْقَوْلِ

قول
الأشعري في
متعلق
السمع
والبصر

(١) قال العلامة اليوسي في حاشيته على الكبرى: وأما السمع والبصر فيتعلقان كما مر بجميع الموجودات، ولا يتعلقان بالمعدوم مطلقاً ولا بالمحال، وهذا هو المعروف عند الجمهور، وقد خالفت طائفة فعمموا تعلقهما بالموجود والمعدوم، قيل: وقد أطبقت الصوفية على رؤيته تعالى وسمعه وبصره للممكن الذي علم أنه سيوجد، وكثر اللجاج في هذه المسألة بين المتأخرين، والوقف فيها أسلم وأليق، والله أعلم. (مخ/ص ٣٦٧)

ثم قال بعد كلام قليل: وأما السمع والبصر فلهما تعلق صلاحه قديم وتنجزه، والتنجز منه قديم وهو سمعه تعالى وإبصاره لذاته وصفاته الوجودية في الأزل، ومنه حادث وهو سمعه وبصره للكائنات فيما لا يزال. وعلى ما مر من مذهب الصوفية فتعلق السمع والبصر تنجزه قديم وتنجزه حادث على ما فصل في أمر المعدوم. (مخ/ص ٣٦٧).

الْأَوَّلِ فَيَقُولُ: هُوَ مُمَائِلٌ لِلْعِلْمِ وَلَا يَفْتَرِقَانِ، إِلَّا أَنَّ أَحَدَ الْعِلْمَيْنِ يَسْتَدْعِي تَعْيِينَ الْمُدْرَكِ، وَالْعِلْمُ مِنْ حَيْثُ هُوَ لَا يَسْتَدْعِي تَعْيِينَ الْمَعْلُومِ، فَلَا جَرَمَ نَقُولُ: الْعِلْمُ يَتَعَلَّقُ بِالْمَعْدُومِ، وَالْإِدْرَاكُ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ، إِذِ الْمَعْدُومُ لَا يَتَعَيَّنُ بِهِ^(١). انْتَهَتْ.

قَالَ «الشَّهْرِسْتَانِي»: «وَلَا تَطْنَنَّ أَنَّ هَذَا الرَّأْيَ هُوَ مَذْهَبُ «الْكَعْبِيِّ»؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَثْبُتْ لِلْإِدْرَاكِ مَعْنَى أَصْلًا، وَالْأَشْعَرِيُّ أَثْبَتَ لَهُ مَعْنَى، وَقَالَ: هُوَ مِنْ جِنْسِ الْعُلُومِ»^(٢).

* الثَّانِي: أَنَّهُمَا يَتَعَلَّقَانِ أَيْضًا بِالْمَعْدُومِ، وَهُوَ الَّذِي أَطْبَقَ عَلَيْهِ جَمَاهِيرُ الصُّوفِيَّةِ^(٣)، وَهُوَ الْمَأْخُودُ مِنْ حَاصِلِ الْجَوَابِ عَنْ شُبْهَةِ «الْفَخْرِ» فِي حَدُوثِ تَعَلُّقِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ.

وَرُبَّمَا يُسْتَرْوَحُ مِنْ كَلَامِ «ابْنِ عَرَفَةَ» فِي «شَامِلِهِ» فِي الْجَوَابِ الْأَوَّلِ عَنِ الشُّبْهَةِ الْأُولَى مِنْ شُبْهَتَيْ الْخَضَمِ فِي نَفْيِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ^(٤)،

(١) نهاية الإقدام للشهرستاني (ص ١٩٤).

(٢) نهاية الإقدام للشهرستاني (ص ١٩٤).

(٣) قال العلامة العدوي في حاشيته على شرح الصغرى: قال بعض المحققين حين سئل عن الواقع للصوفية في أن السمع والبصر يتعلقان بالمعدوم: المتكلمون يشترطون في تعلقها الوجود الخارجي المتحقق للأعيان، والصوفية يشترطون في تعلقها الوجود الذهني، ولا شك أن المعدومات موجودة بمعنى أن علم الله محيط بها، فهي موجودة فيه، فلما كانت المعدومات موجودة في علم الله صحَّ تعلق سمعه وبصره بها. (مخ/ق ٩٠)

(٤) قال الإمام ابن عرفة: وَرَدَّ الْأَوَّلُ بَأَنَّهُمَا صِفَتَانِ مُسْتَعِدَّتَانِ لِإِدْرَاكِ الْمَسْمُوعِ وَالْمَبْصَرِ عِنْدَ وَجُودِهِمَا، فَالْتَجَدُّ فِي الْمَسْمُوعِ وَالْمَبْصَرِ عِنْدَ وَجُودِهِمَا، لَا فِيهِمَا. (المختصر الكلامي، =

تَعَالَى عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عُلُوءًا كَبِيرًا، وَمِنْ كَلَامِ «الْأَصْبَهَانِيِّ» فِي شَرْحِهِ عَلَى «الطَّوَالِغِ»^(١).

وَقَدْ أَلَفَ «الْمَغِيلِيُّ» جُزْءًا فِي الرَّدِّ عَلَى الشَّيْخِ «السَّنُوسِيِّ» حَيْثُ

= (ص ٨٢٩) وإذا أرجعنا الضمير في قوله: «وجودهما» إلى السمع والبصر فيكون تعلقهما قديما أزليا لأن ما صحَّ في حقِّ صفاته تعالى وجب، فيتعلقان على ذلك بالمعدوم، ومن هنا يستروح من كلام الإمام ابن عرفة القول بتعلقهما بالمعدوم. وأما إن أرجعنا الضمير في «وجودهما» إلى المسموع والمبصر من الحوادث فلا، والله أعلم.

وفي تفسير الإمام ابن عرفة ما يشير إلى ترجيح الأول، فقد أملى على قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: ١] ردًا على الزمخشري الذي قال بأن «قد» للتوقع: «سماع الله محقق، والتوقع ينافي التحقيق لأن الممكن الوقوع هو الصالح لـ«قد»، والممتنع الوقوع غير صالح لـ«قد»، ولذلك صحَّ قولنا: «قد يقدم زيد»، وامتنع قولنا: قد يجتمع النقيضان. ثم قال في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة: ١]: سماعه وإبصاره عندنا واجب غير ممكن. (تقييد الأبي، ص ٢٥٢ تحقيق د. الزار) ويفهم منه أن سماع الله تعالى لقول المجادلة واجب واقع أزلا، ولا شك أنها معدومة في الخارج أزلا، ثابتة في علم الله فيه، فصح أن الوجود العلمي مصحح للرؤية والسمع، والله تعالى أعلم.

وأما فيما يتعلق بصفة البصر فقد أملى في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ [يونس: ٦١]: هذا كقولك: أتعصي الله والله يراك؟! لأنه أجزر له من أن تنهيه عن العصيان، وإلا فرؤية الله تعالى سابقة قديمة، وتعلقها بحالة العصيان تنفيِّر للعاصي عن فعله. قيل لـ«ابن عرفة»: الرؤية لا تتعلق بالمعدوم، وإنما تتعلق بالموجود. فأجاب بأن العلم يتعلق بالمعدوم مُطلقاً، والرؤية تتعلق بالمعدوم على تقدير وجوده. (تقييد الأبي، ص ٢٦١، تحقيق د. حواله).

(١) قال العلامة شمس الدين الأصفهاني: إن السمع والبصر صفتان قديمتان تعدّان المتصف بهما لإدراك المسموعات والمبصرات، وإدراك المسموعات والمبصرات عبارة عن تعلق السمع والبصر بالمسموع والمبصر عند وجودهما، فلا يلزم قدم المسموع والمبصر. (مطالع الأنظار في شرح طوابع الأنوار، ص ١٨٣).

خَصَّهُ بِالْمَوْجُودِ^(١)، لَكِنْ بِمَا لَا يُجَدِّيه نَفْعًا.

وَقَالَ الْعَلَامَةُ «يَاسِينَ» هُنَا مَا صُورَتْهُ: وَفِي بَعْضِ الْحَوَاشِي أَنَّ بَعْضَ الصُّوفِيَّةِ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُمَا يَتَعَلَّقَانِ بِالْمَعْدُومِ الْمُمَكِّنِ، وَأَنَّهُ قَالَ: «نُودِيتُ فِي سِرِّي: قُلْ لِلْجَاهِلِينَ بِي إِنَّ سَمْعِي وَبَصْرِي يَتَعَلَّقَانِ بِالْمَعْدُومِ الْمُمَكِّنِ».

وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ [المجادلة: ١]^(٢)، فَإِنَّ قَوْلَهَا إِنَّمَا كَانَ فِيمَا لَا يَرَأَى، وَتَعَلَّقُ سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ إِنَّمَا كَانَ فِي الْأَزَلِ.

وَلَا دَلِيلَ فِي الْآيَةِ؛ لِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ أَوْقَعَ الْمَاضِي مَوْقِعَ

- (١) خلاصة ما قرره العلامة عبد الكريم المغيلي في مراسلاته للإمام السنوسي أن المختار عند المحققين أن السمع والبصر إنما ثبتا لله بالدليل السمعي لا العقلي، وما كان من الصفات بطريق السمع فمداره على السمع في النفي والإثبات، ولا يصح فيه الاعتماد على التجوزات العقلية، وحينئذ فيقال: السمعُ صفة تتعلق بالسموع لقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: ١]، والبصرُ صفة تتعلق بالمبصرات لقوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٤٤]، ولا يُعْرَضُ لغير ذلك بنفي ولا إثبات.
- (٢) في طرة حاشية الشيخ ياسين ما نصه: أنت خير بأن ظاهر الآية قاض بسماع قولها قبل وقوعه، والنص إذا لم يعارضه العقل كما هنا لا مانع من الحمل على ظاهره، فتمَّ الدليل بالآية، واحتمال وقوعه إلى آخره احتمال مرجوح لا يُصَارُ إليه بلا مندوحة، كما قيل بنحو ذلك في قوله تعالى: ﴿وَجِئُوا بِمُؤَيِّدٍ تَائِذٍ﴾ [إِنْ رَيْتُمْ نَازِلَةً] [القيامة: ٢٢ - ٢٣] حيث استدلل بها على إثبات الرؤية، وقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] في إثبات صفة الكلام. وقول المحشّي: «ولا يخفى أن مراد... إلى آخره، لا يخفى ما فيه، إذ لا يناسب ذلك مدعي الصوفي، فتأمله بلفظه. (طرة حاشية الشيخ ياسين الحمصي، منح/ص ١٦٠).

المُسْتَقْبَلِ لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ^(١). انتهى.

وَلَا يَخْفَى أَنَّ مُرَادَ هَذَا الصُّوفِيِّ أَنَّ سَمْعَهُ تَعَلَّقَ بِقَوْلِهَا مُضَافاً إِلَى ذَلِكَ الْوَقْتِ الَّذِي تَكَلَّمْتُ فِيهِ، فَصَحَّ اسْتِدْلَالُهُ بِالْآيَةِ لِأَنَّ تَعَلُّقَاتِ الْكَلَامِ بِأَنْوَاعِهِ - وَمِنْهَا الْخَبَرُ - قَدِيمَةٌ عِنْدَ «الْأَشْعَرِيِّ»، فَإِذَا وَجَدَ الْقَوْلُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فَقَدْ تَحَقَّقَ مُفْتَضَى ذَلِكَ التَّعَلُّقِ، وَلَمْ يَتَغَيَّرْ تَعَلُّقُ سَمْعِهِ.

وَالْحَاصِلُ أَنَّ تَعَلُّقَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ قَدِيمٌ كَتَعَلُّقِ الْعِلْمِ بِالْمُسْتَقْبَلَاتِ، وَلَيْسَ مُرَادُهُ أَنَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ يَتَعَلَّقَانِ بِالْمَعْدُومِ الْمُمَكِّنِ حَالَ عَدَمِهِ.

وَقَوْلُ هَذَا الْمُحَاشِيِّ: «وَلَا دَلِيلَ فِي الْآيَةِ» مَشْيٌ عَلَى عَدَمِ فَهْمِ كَلَامِ ذَلِكَ الصُّوفِيِّ، وَقَدْ حَقَّقُوا أَنَّ الْكَلَامَ النَّفْسِيَّ يَتَنَوَّعُ فِي الْأَزَلِ إِلَى الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالْخَبَرِ وَغَيْرِهَا، فَتَنْزِيلُ الْمَعْدُومِ الَّذِي سَيُوجَدُ مَنْزِلَةً الْمَوْجُودِ بِالْإِخْبَارِ بِـ ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ - الْآيَةِ - أَزَلِيٌّ، وَلَيْسَ الزَّمَانُ ظَرْفًا لِسَمْعِهِ؛ إِذْ سَمْعُهُ كَعِلْمِهِ لَيْسَ زَمَانِيًّا، وَأَمَّا قَوْلُهَا فِيمَا لَا يَزَالُ فَهُوَ زَمَانِيٌّ، فَالزَّمَانُ ظَرْفٌ لِقَوْلِهَا، وَقَدْ وَقَعَ وَانْقَضَى، فَعَبَّرَ عَنْهُ بِالْمَاضِي^(٢). انتهى.

وَأَقُولُ: هُوَ وَإِنْ كَانَ حَاصِلُ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ «الْغَنِيمِيُّ» فَهُوَ كَلَامٌ

استمرالك
المؤلف على
الشيخ
ياسين
العلمي

(١) يعني انتهى ما نقله الشيخ ياسين من بعض الحواشي.

(٢) حاشية الشيخ ياسين الحمصي على شرح السنوسي على الصغرى (مخ/ص ١٦٠ - ١٦١).

سَاقِطٌ؛ أَمَّا قَوْلُهُ: «وَلَا يَخْفَى أَنَّ مُرَادَ هَذَا الصُّوفِيِّ...» إِلَى قَوْلِهِ: «فَقَدْ تَحَقَّقَ مُقْتَضَى ذَلِكَ التَّعْلُقِ»، فَيَقَالُ: التَّعْبِيرُ بِنَفْيِ الْخَفَاءِ فِي أَمْرٍ هُوَ مِنْ أَخْفَى الْخَفِيَّاتِ لَيْسَ بِصَوَابٍ، فَكَانَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُعْبَّرَ بِالظَّاهِرِ كَمَا فَعَلَ شَيْخُهُ «الْغُنَيْمِيُّ»، وَمَعَ ذَلِكَ فَلَا نُسَلِّمُ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ مُرَادُ الصُّوفِيِّ؛ لِأَنَّ حَاصِلَ ذَلِكَ الْجَوَابِ الَّذِي ذَكَرَهُ أَنَّ تَعْلُقَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ بِمَا ذُكِرَ مَعْنَوِيٌّ، وَقَدْ صَرَّحَ بِهِ شَيْخُهُ «الْغُنَيْمِيُّ» حَيْثُ قَالَ: بَلْ يَظْهَرُ أَنَّ مُرَادَ ذَلِكَ الصُّوفِيِّ أَنَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ يَتَعَلَّقَانِ تَعْلُقًا مَعْنَوِيًّا فِي الْأَزَلِ، وَهَذَا خِلَافُ مَا لِلصُّوفِيَّةِ.

قَالَ «ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهِ»^(١) فِي كِتَابِ «الْفَلَاحِ»: «اللَّهُ سَمِعَ وَأَبْصَرَ فِي أَزَلِهِ ذَوَاتِ الْعَالَمِ حَاضِرَةً مُوجُودَةً، لَمْ يَغِبْ مِنْهَا شَيْءٌ عَنْ سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ، فَقَدْ سَمِعَ فِي أَزَلِهِ^(٢) الْعَالَمَ بِمَا فِيهِ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ». قَالَ: وَالْمَسْأَلَةُ فِيهَا غَوْرٌ بَعِيدُ الْقَعْرِ لَا يُدْرِكُ مُنْتَهَاهُ إِلَّا مَنْ وَفَّقَهُ اللَّهُ. انْتَهَى.

(١) هو الشيخ الإمام أحمد بن محمد بن عبد الكريم، أبو الفضل، تاج الدين، ابن عطاء الله السكندري، صاحب الحكم العطائية، وله أيضا كتاب لطائف المنن، والتنوير في إسقاط التدبير، توفي سنة ٧٠٩هـ. (الأعلام ج ١/ص ٢٢١).

(٢) قال ابن عطاء السكندري في التنوير: «اعلم أن للأشياء وجوداً في علم الله وإن لم يكن لها وجودٌ في أعيانها، فالحق سبحانه وتعالى يتولى تدبيرها من حيث إنها موجودة في علمه، وفي هذه المسألة غور عظيم ليس هذا الموضع محلاً لِبَسْطِهِ». (التنوير في إسقاط التدبير، لابن عطاء الله السكندري، ص ١٤).

فَقَوْلُهُ: «فَقَدْ سَمِعَ فِي أَرْزَلِهِ الْعَالَمَ» تَصْرِيحٌ مِنْهُ بِأَنَّهُ تَعَلَّقُ تَنْجِيزِي، لَا صَلَاحِي.

قَوْلُ
الْوَاسِطِيِّ
بِأَنَّ الْكَوْنَ
مَشْهُودٌ لَهُ
أَرْزَلًا

وَقَالَ «الْوَاسِطِيُّ»: «الْكَوْنُ مَشْهُودٌ لَهُ تَعَالَى، وَلَا تَخْذُلُ لَهُ شَهَادَةٌ، فَحَيْثُ كَانَتِ الرُّبُوبِيَّةُ كَانَتِ الْعُبُودِيَّةُ؛ لِأَنَّهُ شَهِدَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ، عِلْمًا، وَقُدْرَةً، وَرُؤْيَةً، وَتَعْرِيفًا. فَإِذَا أُجُودَهَا وَعَدَمُهَا سَوَاءٌ فِي شُهُودِ الْحَقِّ؛ لِأَنَّهَا حَاضِرَةٌ أَوْ مُخْضَرَةٌ بِصُورِهَا الْعِلْمِيَّةِ عِنْدَهُ، وَمَشْهُودَةٌ بِذَلِكَ لَدَيْهِ، وَمَرِيَّةٌ، وَمُدْرَكَةٌ بِوُجُوهِ الْإِذْرَاكِ، وَمُعْرُوفَةٌ بِوُجُوهِ التَّعْرِيفِ مِنْ اقْتِدَارٍ وَاخْتِيَارٍ.

وَذَلِكَ أَمْرٌ غَيْبِيٌّ، مَفْرُوعٌ مِنْهُ، تَبْدُو الظَّاهِرُ بِحَسْبِهِ، لَا تُبْتَدَأُ، وَلَا يَسَعُ إِنْكَارُ ذَلِكَ إِلَّا لِمُنْكَرِ الْقَدَرِ، وَأَنَّ الْأَمْرَ أُفٍّ، وَهُوَ مَذْهَبٌ شَنِيعٌ وَكُفْرٌ بِشَيْعٍ.

وَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ مِنْ أَهْلِ الظَّاهِرِ فَإِنَّمَا هُوَ لِعَدَمِ تَصَوُّرِهِ لَهُ، وَلَوْ تَصَوَّرَهُ مَا وَسِعَهُ إِنْكَارُهُ، وَلَوْ جَبَّ اعْتِرَافُهُ. انْتَهَى.

فَقَوْلُهُ: «فَإِذَا أُجُودَهَا وَعَدَمُهَا سَوَاءٌ فِي شُهُودِ الْحَقِّ» صَرِيحٌ فِي التَّعَلُّقِ التَّنْجِيزِيِّ، وَقَدْ صَرَّحَ بِذَلِكَ أَيْضًا الشَّيْخُ «أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ» فِي «قُوتِ الْقُلُوبِ»، وَالشَّيْخُ «عَبْدُ الْجَلِيلِ الْقَصْرِيُّ» فِي شَرْحِ الْأَسْمَاءِ وَغَيْرِهِ^(١).

(١) وللإمام أبي العباس الأقلشي في كتابه «الإنباء في شرح الصفات والأسماء» ميل إلى ذلك =

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «فَصَحَّ اسْتِدْلَالُهُ بِالْآيَةِ»، فَيَقَالُ: إِنَّ الْآيَةَ حَمَلَهَا غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالسَّمْعِ الْعِلْمُ، فَقَوْلُهُ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ أَيُّ: عَلِمَ اللَّهُ، وَمَتَى تَطَرَّقَ الْاِحْتِمَالُ لَمْ يَسْمَعْ اسْتِدْلَالٌ.

وَمِنْ كَلَامِ «الشَّافِعِيِّ» رحمته الله: «وَقَائِلُ الْأَحْوَالِ إِذَا تَطَرَّقَ إِلَيْهَا الْاِحْتِمَالُ كَسَاهَا ثَوْبَ الْاِجْمَالِ، وَسَقَطَ بِهَا اسْتِدْلَالٌ».

سَلَّمْنَا، لَكِنَّ اسْتِفَادَةَ أَمْرِ عِلْمِيٍّ مِنْ أَمْرِ ظَنِّيٍّ مِنَ الْمُحَالِ الْعَقْلِيِّ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «فَإِذَا وَجَدَ الْقَوْلُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فَقَدْ تَحَقَّقَ مُقْتَضَى ذَلِكَ التَّعْلُقِ»، فَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ تَعْلُقَهُمَا فِي الْأَزَلِ صَاحِبِيٌّ، وَقَدْ عَلِمْتَ مَا فِيهِ، وَحِينَئِذٍ فَقَوْلُهُ بَعْدَهُ: «وَلَمْ يَتَغَيَّرْ تَعْلُقُ سَمْعِهِ» إِنَّ عَنِّي بِهِ لَمْ يَطْرَأَ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَلَوْ التَّنْجِيزِيَّةُ فَهُوَ مَلْزُومٌ لِكُونِهِ لَا يَتَعْلَقُ إِلَّا صَاحِبِيًّا، وَلَا قَائِلَ بِهِ، وَإِنْ عَنِّي بِهِ غَيْرَ التَّنْجِيزِيَّةِ فَلَا نُسَلِّمُ أَنَّ مُطْلَقَ تَعْلُقِ السَّمْعِ لَمْ يَتَغَيَّرْ، فَكَانَ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَزِيدَ قَيْدَ الصَّاحِبِيَّةِ، لَكِنَّ الْأَمْرَ فِي هَذَا سَهْلٌ وَالْمَقْصُودُ ظَاهِرٌ، وَقَدْ قَالَ «إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ»: «إِذَا فَهِمْتَ مُرَادِي، فَلَا عَلَيْكَ فِي سَوَادِي».

= أيضا في شرحه على الأسماء الحسنى حيث قال في تفسير اسمه تعالى البصير: والبصير في وصفه تعالى من الصفات الذاتية، وفيه معنى الإضافة إلى جميع المبصرات وإدراكه للمبصرات الجلية والخفية على سوية، دون مقابلة ولا مماثلة؛ إذ تقدس بصره أن يكون ذا حدقة وحاسة فيكون بينه وبين مبصر مقابلة ومماسية؛ فقد كانت له هذه الصفة قبل وجود المبصرات ثابتة، فالمبصرات كلها ظاهرة له غير غائبة عنه ولا فائتة، كما أن المعلومات في علمه مشاهدة، وليس بينه وبين المعلوم اتصال ولا ممازجة.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَالْحَاصِلُ أَنَّ تَعَلُّقَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ قَدِيمٌ» فَهُوَ مُتَنَاقِضٌ مَعَ قَوْلِهِ: «وَلَيْسَ مُرَادُهُ...» إِلَى آخِرِهِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعِلْمَ تَعَلَّقُهُ تَنْجِيزِيٌّ، فَالْمُسَبَّهُ بِهِ كَذَلِكَ.

وَقَوْلُهُ: «وَلَيْسَ مُرَادُهُ» صَرِيحٌ فِي نَفْيِ التَّنْجِيزِيِّ، فَإِنْ أَرَادَ أَنَّ تَعَلُّقَ الْعِلْمِ بِالْمُسْتَقْبَلَاتِ لَيْسَ بِتَنْجِيزِيٍّ أَيْضاً كَمَا يُفْهَمُ ذَلِكَ مِنْ كَلَامِ شَيْخِهِ حَيْثُ قَالَ بَعْدَ قَوْلِهِ فِيمَا سَبَقَ: «تَعَلُّقًا مَعْنَوِيًّا فِي الْأَزَلِ، كَأَمْرِ الْمَعْدُومِ فِي الْأَزَلِ، وَكَالْعِلْمِ بِالْمُسْتَقْبَلَاتِ»، عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ إِذَا وُجِدَ ذَلِكَ الْمُمْكِنُ، فَهُوَ بَاطِلٌ بِمَا أُبْطِلَ بِهِ التَّعَلُّقُ الصَّلَاحِيُّ لِلْعِلْمِ.

وَمَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ «يَحْيَى الشَّاوي» مِنْ لَوَازِمِ الْقَضَايَا وَمَحْطَّاتِهَا مِمَّا لَا يُثَلَّثُ إِلَيْهِ لِمَا فِيهِ مِنْ إِبْهَامٍ أَنَّ عِلْمَهُ تَعَالَى يَتَعَلَّقُ بِالشَّيْءِ عَلَى جِهَةِ التَّبَعِ^(١)، وَذَلِكَ نَظِيرُ مَا رَدَّه «ابْنُ التَّلِمْسَانِي»^(٢) عَلَى

(١) يشير إلى قول الشيخ يحيى الشاوي: «اعلم أن العلم يتبع المعلوم، فيعلم الشيء على ما هو عليه، فيعلم الحق أنه حق، ويعلم الباطل أنه الباطل، ويعلم الواجب أنه لا ينفي، والمستحيل أنه لا يثبت، والممكن أنه ممكن، وجميع ما يتطرق إليه من أوجه الجواز، ويعلم الواقع منه الوجه الفلاني، وأن غيره لم يقع، فيعلم أنه متصف بالعشرين، وبكمالات لا نهاية لها، ولا يعلم أنه متصف بأضدادها؛ إذ اعتقاد الاتصاف بالضد جهل لا علم».

(حاشية على شرح السنوسي على الصغرى، مخ/ص ٧٣)

(٢) يشير إلى قول الإمام شرف الدين: قوله: «إِنَّ تَصَوُّرَ الْمَاهِيَّاتِ يَسْتَلْزِمُ ثُبُوتَ أَحْكَامٍ وَعَدَمَ أَحْكَامٍ، وَتَصَوُّرَ الْمَلْزُومِ يَسْتَلْزِمُ تَصَوُّرَ اللَّازِمِ، فَيَلْزَمُ مِنْ عِلْمِهِ بِتِلْكَ الْمَاهِيَّاتِ عِلْمُهُ بِلَوَازِمِهَا وَأَثَارِهَا»، فيه تصريح بأن الله تعالى يعلم بعض الأشياء بالذات وبعضها بالعرض كما يقع في العلم الحادث، وأنه يحتاج في علمه ببعض الأشياء إلى واسطة، وعلمُ البارئ تعالى مُنَزَّهٌ عَنْ جَمِيعِ ذَلِكَ، لَا يُوصَفُ بِكَوْنِهِ مَدْلُولًا وَلَا ضَرُورِيًّا وَلَا نَظَرِيًّا، وَلَيْسَ عِلْمُهُ بِالْأَشْيَاءِ =

«الْفَخْرِ» وَ«الشَّهْرِ سَتَانِي».

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَقَوْلُ هَذَا الْمُحَشِّي» فَيَقَالُ: قَدْ تَبَيَّنَ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ أَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مُرَادَ ذَلِكَ الصُّوفِيِّ.

سَلَمْنَا، وَلَكِنَّ تَوَجِيهَ الاسْتِدْلَالِ بِمَا ذَكَرَ لَا يَخْلُو عَنْ شَيْءٍ وَهُوَ أَنَّ كَلَامَهُ تَعَالَى النَّفْسِيَّ الْقَدِيمَ هُوَ النَّسَبَةُ الَّتِي بَيْنَ الْمُفْرَدَيْنِ كَمَا حَقَّقَ فِي الْأُصُولِ، وَصَرَّحُوا بِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ قَدَمِهَا قَدَمُ الْمُفْرَدَاتِ، وَلَا مِنْ ثُبُوتِهَا ثُبُوتُ الْمُفْرَدَاتِ، نَحْوُ: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ﴾ [يونس: ٧٩]، ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٥٠]، وَحِينَئِذٍ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ الْكَلَامُ النَّفْسِيُّ فِيهِ هُوَ نِسَبَةُ السَّمْعِ إِلَيْهِ، أَيْ الْإِخْبَارُ بِذَلِكَ، وَأَمَّا السَّمْعُ وَاسْمُ الْجَلَالَةِ فَلَيْسَا مِنَ الْكَلَامِ النَّفْسِيِّ فِي شَيْءٍ.

فَقَوْلُهُ حِينَئِذٍ: «فَالْإِخْبَارُ بِ﴿سَمِعَ اللَّهُ﴾ - الْآيَةِ - أَزْلِيٌّ مُسَلَّمٌ، لَكِنَّ مَا بُنِيَ عَلَيْهِ مِنْ قَوْلِهِ: «وَلَيْسَ الزَّمَانُ ظَرْفًا لِسَمْعِهِ؛ إِذْ سَمِعَهُ كَعِلْمِهِ»، إِنَّ أَرَادَ بِالسَّمْعِ فِيهِ الصِّفَةُ الْقَائِمَةُ بِذَاتِهِ تَعَالَى فَهُوَ صَحِيحٌ، وَلَكِنَّهُ لَا يُلَاقِي الْمُسْتَدَلَّ عَلَيْهِ الَّذِي هُوَ قَدَمُ التَّعْلُقِ، وَإِنْ أَرَادَ بِهِ التَّعْلُقُ مَنَعَاهُ؛ إِذْ هُوَ مَحَلُّ النِّزَاعِ، فَالْصُّوفِيُّ يَدَّعِي قَدَمَ تَعْلُقِهِ بِالْعَالَمِ، وَالْمُحَشِّي يَدَّعِي حُدُوثَهُ.

= من الأشياء، بل الأشياء واقعة على وفق عِلْمِهِ، يعلم ما كان، وما يكون، وما هو كائن، وما لم يكن لو كان كيف كان يكون؛ كما أنبأ عن قوم فقال تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا هُوَ عَنْهُمْ وَلَهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: ٢٨]، ونِسَبَةُ عِلْمِهِ إِلَى جَمِيعِ ذَلِكَ نِسَبَةُ وَاحِدَةٍ، لَا دَلِيلَ فِيهَا وَلَا مَدْلُولَ. (شرح معالم أصول الدين، ص ٢٣٦).

وَبِالْجُمْلَةِ قَدْ لِكَ الصُّوفِيُّ - نَعَمْنَا اللَّهُ بِهِ - إِنَّمَا أَمْكَنَهُ الِاسْتِدْلَالُ عَلَى
مَقَالَتِهِ بِالآيَةِ مِنْ حَيْثُ التَّعْبِيرُ فِيهَا بِالْمَاضِي ؛ إِذْ لَوْ عُبرَ فِيهَا بِالْمُسْتَقْبَلِ أَوْ
بِاسْمِ الْفَاعِلِ أَوْ بِغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا قَرِينَةَ فِيهِ عَلَى الْمَاضِي مَا أَمْكَنَهُ
الِاسْتِدْلَالُ ؛ لِمَا سَبَقَ مِنْ أَنَّ الْكَلَامَ النَّفْسِيَّ لَا يَلْزَمُ مِنْ ثُبُوتِهِ ثُبُوتُ
الْأَطْرَافِ ، وَلَمَّا كَانَ اسْتِدْلَالُهُ إِنَّمَا هُوَ مِنْ هَذِهِ النَّاحِيَةِ كَانَ بِصَدَدِ الْمَنَعِ ،
إِمَّا بِأَنَّ الْمَاضِي لَيْسَ عَلَى بَابِهِ كَمَا قَالَ ذَلِكَ الْمُحْشِي ، وَلَكِنَّهُ لَا يَتِمُّ إِلَّا
إِذَا قَطَعْنَا النَّظَرَ عَنْ سَبَبِ النُّزُولِ ، وَإِمَّا بِأَنَّ التَّعْبِيرَ بِالْمَاضِي إِنَّمَا كَانَ
لِانْقِطَاعِ قَوْلِهَا ، لَا لِثُبُوتِ ذَلِكَ أَرْلًا .

وَلَنُتَمَسِّكِ الْعِنَانَ ، فَمَا لِي وَلِلْخَوْصِ فِي هَذَا الْمِيدَانِ ، وَكُنْتُ
أَوَّلًا أَرَدْتُ أَنْ أَضْرِبَ عَنْهُ صَفْحًا ، وَلَكِنِّي لَمَّا رَأَيْتُهُ مَسْطُورًا عِنْدَ
الْفَهَامَةِ «الغُنَيْمِي» قَوْتُ عَزِيمَتِي عَلَى أَنْ أَذْكَرَ فِيهِ مَا ظَهَرَ لِدَلِيلِ النَّظَرِ
الضَّعِيفِ وَالْفِكْرِ السَّخِيفِ .

وَقَدْ انْتَصَرَ لِهَذَا الْمَذْهَبِ الْوَلِيُّ الْعَارِفُ بِاللَّهِ «أَبُو زَيْدٍ» سَيِّدِي
«عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْفَاسِي» فِي «حَوَاشِي» هِ عَلَى «الصُّغْرَى» ، وَأَيَّدَهُ بِأَنَّهُ
وَقَعَ مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْإِخْبَارُ بِرُؤْيَا أُمُورٍ قَبْلَ وَقُوعِهَا وَوُجُودِهَا ، كَمَا
قَالَ : «مَا لِي أَرَى الْفِتْنَ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ كَمَا وَقَعَ الْقَطْرُ»^(١) وَغَيْرِ ذَلِكَ
مِنَ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ بِمَا سَيَكُونُ .

الدليل على
جواز رؤية
المعلوم
الممكن

(١) أخرجه البخاري في كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام؛ ومسلم في كتاب
الفتن، باب نزول الفتن كواقع القطر.

قَالَ: وَالْمُتَبَادِرُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهَا رُؤْيَةٌ بِصَرِيَّةً، وَلِذَا حَمَلَهَا الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهَا رُؤْيَةٌ لِلْمِثَالِ الْعِلْمِيِّ، وَإِذَا ثَبَتَ ذَلِكَ فِي حَقِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَيْفَ يَمْتَنِعُ فِي حَقِّ الْبَارِي تَعَالَى أَنْ يَرَى مَا لَمْ يَكُنْ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ وَيَسْمَعَهُ فِي دَائِرَةِ عِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ؟! فَتَنَبَّهُ^(١).

وَأَجِيبَ عَنْ هَذَا بِأَنَّهُ إِذَا كَانَ مِنْ بَابِ التَّمْثِيلِ فَلَا دَلِيلَ فِيهِ؛ لِأَنَّهُ رَأَى هَذِهِ الْأَشْيَاءَ مُوجُودَةً بِمِثَالِهَا عَلَى هَذَا، وَلِ«الغزالي» رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَانُونِ التَّكْفِيرِ^(٢) كَلَامٌ نَفِيسٌ فِي هَذَا الْمَعْنَى حَيْثُ تَكَلَّمَ عَلَى تَقْسِيمِ الْوُجُودِ إِلَى ذَاتِيٍّ وَحِسِّيٍّ وَخَيَالِيٍّ وَعَقْلِيٍّ وَشِبْهِيٍّ، وَعَلَى أَمْثَلَةٍ هَذِهِ الْأَقْسَامِ، وَذَكَرَ فِي ذَلِكَ أَحَادِيثَ مِنْ هَذَا الْبَابِ، فَلْيُطْلَبَ ذَلِكَ فِيهِ، فَلَوْلَا خَشْيَةُ الْإِطَالَةِ لَأَثْبَتْنَا مِنْهُ نُبْدًا.

(١) صحَّحَ الشَّيْخُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْفَاسِي رُؤْيَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَسَمْعَهُ لِلْمُمْكِنِ الْمَعْلُومِ الَّذِي عِلْمُ أَنَّهُ سَيُوجَدُ؛ وَمِنْ أَدْلَةٍ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ [النجم: ٣٥] فَاثْبَتَ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الرُّؤْيَةَ تَابِعَةٌ لِلْعِلْمِ فَقَطْ، وَأَيْضًا فَقَدْ وَقَعَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُؤْيُ أُمُورٍ قَبْلَ وَقْعِهَا وَوُجُودِهَا، فَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَشْرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَطْمٍ مِنَ الْأَطَامِ، فَقَالَ: «هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى؟» إِنِّي أَرَى الْفَتْنَ تَقَعُ خِلَالَ بَيُوتِكُمْ مَوَاقِعَ الْقَطْرِ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ بِمَا سَيَكُونُ، وَالْمُتَبَادِرُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهَا رُؤْيَةٌ بَصَرِيَّةٌ، وَإِذَا تَصَوَّرَ هَذَا فِي حَقِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَيْفَ يَمْتَنِعُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَرَى مَا لَمْ يَكُنْ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ؟! (رَاجِعْ حَاشِيَةَ الشَّيْخِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْفَاسِي عَلَى شَرْحِ الصَّغَرِيِّ لِلْإِمَامِ السَّنُوسِيِّ، ق/ ٣٠).

(٢) وَذَلِكَ فِي كِتَابِهِ «فِيصْلُ التَّفَرُّقِ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالزُّنْدَقَةِ»، فِي فِصْلِ مَرَاتِبِ الْوُجُودِ وَأَمْثَلَتِهِ (ص ٢٧) طَبْعَةٌ بِعَنَايَةِ مُحَمَّدٍ بَيْجُو.

* الثَّالِثُ: وَهُوَ مَذْهَبُ «عِزِّ الدِّينِ ابْنِ عَبْدِ السَّلَامِ»^(١) وَ«الشَّهَابِ الْقَرَايِي» فِيمَا لَهُ عَلَى «الرُّبْعَيْنِ»^(٢) أَنَّ الْبَصَرَ يَتَعَلَّقُ بِالْمَوْجُودَاتِ، وَالسَّمْعَ بِالْمَسْمُوعَاتِ^(٣) وَبِكَلَامِ النَّفْسِ. وَاضْطَرَبَ النَّاسُ فِي الثَّقَلِ عَنِ «الْمَاتَرِيْدِيِّ» وَ«الْقَلَانِسِيِّ».

فَإِذَا فَهِمْتَ هَذَا، فَاعْلَمْ أَنَّ تَعَلُّقَهُمَا يَنْتَزِلُ عَلَى هَذِهِ الْأَقْوَالِ، فَعَلَى الْأَوَّلِ لَهُمَا تَنْجِيزِيٌّ قَدِيمٌ وَهُوَ تَعَلُّقُهُمَا بِمَا وُجِدَ فِي الْأَزَلِ مِنْ ذَاتِهِ الْعَلِيَّةِ وَصِفَاتِهِ السَّنِيَّةِ، وَتَنْجِيزِيٌّ حَادِثٌ وَهُوَ تَعَلُّقُهُمَا بِمَا وُجِدَ فِيمَا لَا يَزَالُ مِنْ ذَوَاتِ الْعَالَمِ وَأَوْصَافِهِ، هَكَذَا حَكَى عَنِ الشَّيْخِ «السَّنُوسِيِّ» - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - بَعْضُ تَلَامِيذِهِ.

محصل
الأقوال في
تعلق السمع
والبصر

لَكِنْ بَقِيَ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ التَّعَلُّقَ وَصَفُ نَفْسِيٍّ لِلصِّفَاتِ، وَمَا هُوَ النَّفْسِيُّ هُنَا؟

فَنَقُولُ: النَّفْسِيُّ هُوَ مُطْلَقٌ تَعَلُّقُهُمَا بِالْمَوْجُودِ، وَهُوَ ثَابِتٌ أَزَلًا،

(١) قال العز بن عبد السلام في وصف الله تعالى: وتفرَّدَ سَمْعُهُ بإدراك كل مسموع قديم أو حادث، وتفرَّدَ بصره بإدراك كل موجود قديم أو حادث من الذوات والصفات، فلا يحتجب شيء عن إبصاره بشيء. (الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز، ص ٩٧ طبعة دار الحديث - القاهرة).

(٢) وشرح الشهاب القرافي على أربعين للفخر الرازي قيد تحقيقنا، والله الموفق.

(٣) ومثله قول الإمام الطبري في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُشِيرُونَ لَهُ، غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرُ بِهِ، وَأَسْمِعُ﴾ [الكهف: ٢٦]: تأويل الكلام: ما أبصر الله لكلٍّ موجود، وأسمعه لكلٍّ مسموع، لا يخفى عليه من ذلك شيء. (جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج ١٥/ص ٢٣٣).

هَكَذَا قَالَ «الْمَنْجُورُ».

وَاعْتَرَضَهُ الْعَلَامَةُ «يَاسِينَ» بِقَوْلِهِ: «وَيَرِدُ عَلَيْهِ أَنَّ الْمُطْلَقَ هُوَ الْحَقِيقَةُ الْكُلِّيَّةُ، وَهِيَ الَّتِي لَا تُدْرِكُ إِلَّا بِالْعِلْمِ، وَلَا تُدْرِكُ بِالْبَصَرِ وَنَحْوِهِ مِنْ سَائِرِ الْحَوَاسِّ، وَدَعَا حُصُولَ هَذَا الْمُطْلَقِ فِي الْأَزَلِ مَمْنُوعَةً، إِذِ الْمَوْجُودُ فِي الْأَزَلِ حُصُولُهُ فِي ضِمْنِ الْمَوْجُودِ الْأَزَلِيِّ الْقَدِيمِ»^(١). انْتَهَى.

وَأَقُولُ: هُوَ أَيْضاً حَاصِلُ كَلَامِ التَّحْرِيرِ الْفَهَامَةِ الشَّيْخِ «أَحْمَدَ الْغُنَيْمِيِّ الْأَنْصَارِيِّ» نَفَعَنَا اللَّهُ بِهِ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ فِي غَايَةِ السَّهْوِ وَنَهَايَةِ السَّقُوطِ، فَإِنَّ قَوْلَهُ: «وَيَرِدُ عَلَيْهِ» مِمَّا يَتَعَجَّبُ مِنْهُ؛ إِذْ لَا يَرِدُ عَلَيْهِ ذَلِكَ إِلَّا لَوْ ادَّعَى أَنَّ هَذَا الْمُطْلَقَ يُدْرِكُ بِالْبَصَرِ أَوْ بغيرِهِ مِنْ الْحَوَاسِّ، لَكِنَّهُ لَيْسَ بِمُرَادٍ وَلَا لَازِمٍ لِلْمُرَادِ.

وَقَوْلُهُ: «وَدَعَا حُصُولَ الْمُطْلَقِ فِي الْأَزَلِ مَمْنُوعَةً» مِمَّا يَتَعَجَّبُ مِنْهُ أَيْضاً لِأَنَّهُ إِنْ عَنَى أَنَّهُ لَيْسَ بِحَاصِلٍ وَلَوْ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَهُوَ غَيْرُ مُسَلَّمٍ؛ وَإِلَّا لَزِمَ عَلَيْهِ وُجُودُ بَعْضِ أَفْرَادِ الْمَاهِيَةِ مِنْ غَيْرِ تَحَقُّقِ الْمَاهِيَةِ.

وَإِنْ عَنَى أَنَّهُ لَيْسَ بِحَاصِلٍ فِي مَرْتَبَةِ الْوُجُودِ الْخَارِجِيِّ فَهَذَا مُسَلَّمٌ، وَلَكِنَّهُ لَيْسَ هُوَ الْمُدَّعَى.

(١) ورد في أول كلام الشيخ ياسين: «وَيَرِدُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ إِطْلَاقُ أَنَّ التَّنْجِيزِي حَادِثٌ؛ لِأَنَّ الْحَادِثَ تَعَلُّقُهُمَا بِالْمُمْكِنَاتِ لَا بِالْوَاجِبِ وَهُوَ الذَّاتُ وَالصِّفَاتُ الْقَدِيمَةُ، فَإِنَّهُ تَنْجِيزِي قَدِيمٌ، وَأَنَّ الْمُطْلَقَ...» إِلَى آخِرِهِ. (حَوَاشِي عَلَى شَرْحِ السَّنُوسِيِّ عَلَى الصَّغَرِيِّ، مَخ/ص ١٥٤)

وَأِنْ عَنَى أَنَّهُ لَيْسَ مَوْجُودًا بِجَمِيعِ أَفْرَادِهِ، وَهُوَ الَّذِي يَشْهَدُ بِهِ قَوْلُهُ: «إِذَا الْمَوْجُودُ...» إِلَى آخِرِهِ، فَهَذَا أَيْضًا مُسَلَّمٌ، وَالْمُطْلَقُ لَا يَتَوَقَّفُ وَجُودُهُ عَلَى وَجُودِ جَمِيعِ أَفْرَادِهِ، بَلْ يُوْجَدُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرْدٌ أَصْلًا، عَلَى مَا عَلِمَ فِي أَقْسَامِ الْكُلِّيِّ السَّتَةِ، وَلَا مُتَافَاةَ بَيْنَ كَوْنِهِ مُطْلَقًا وَكَوْنِهِ وَصْفًا نَفْسِيًّا لَوْجُودِ خَاصَّةِ النَّفْسِيِّ فِيهِ وَهِيَ أَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ فَهْمَ هَاتَيْنِ الصِّفَتَيْنِ بِدُونِهِ.

فَتَأَمَّلْ وَأَمْنِ النَّظَرَ فِيهِ يَظْهَرُ لَكَ ذَلِكَ، وَاعْتَبِرْهُ بِالْإِنْسَانِ مَعَ النَّاطِقِ يَتَّضِحُ لَكَ الْحَالُ.

وَمِمَّا يَقْرُبُ مِنْ هَذَا قَوْلُ «الْقَرَفِيِّ» فِيمَا لَهُ عَلَى «الْأَرْبَعِينَ»: «أَحْسَنُ مَا قُرِّرَتْ بِهِ مَسْأَلَةُ الْكَلَامِ أَنَّ كُلَّ مَنْ قَامَ بِذَاتِهِ عِلْمٌ تَصْدِيقِيٌّ فَقَدْ قَامَ بِذَاتِهِ إِسْنَادُ أَمْرٍ إِلَى أَمْرٍ بِالضَّرُورَةِ، فَإِنَّ مِنَ الْمُحَالِ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّ زَيْدًا قَائِمٌ وَلَا نُسِنِدَ الْقِيَامَ لَزَيْدٍ، وَالْإِسْنَادُ هُوَ الْخَبَرُ، وَالْخَبَرُ أَحَدُ أَنْوَاعِ الْكَلَامِ، وَمَتَى صَدَقَ الْأَخْصُ صَدَقَ الْأَعْمُ، فَيَصْدُقُ مُطْلَقُ الْكَلَامِ، وَمَنْ قَامَ بِذَاتِهِ مَفْهُومُ الْكَلَامِ»، إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ الطَّوِيلِ الَّذِي اخْتَوَى عَلَى التَّحْقِيقِ الْمُؤَيَّدِ بِالذَّلِيلِ.

فَانْظُرْ إِلَى هَذَيْنِ التَّفْرِيقَيْنِ فِي قَوْلِهِ: «فَيَصْدُقُ مُطْلَقُ الْكَلَامِ»، وَفِي قَوْلِهِ: «وَمَنْ قَامَ بِذَاتِهِ مَفْهُومُ الْكَلَامِ»، تَجِدُهُمَا يَدْلَانِ لِمَقَالَتِنَا، إِلَّا أَنَّ الْفَهَامَةَ «الْغُنَيْمِيَّ» رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا ذَكَرَ بَحْثًا يَأْمُرُ فِيهِ بِالتَّأَمُّلِ

وَلَا يَجْزِمُ بِهِ، وَالْعَلَّامَةُ «ابْنُ زَيْنِ الدِّينِ يَاسِينَ» يَجْزِمُ بِذَلِكَ.

وَقَدْ جَرَتْ عَادَةُ اللَّهِ أَنْ يَتَعَلَّقَ الصَّغِيرُ بِأَذْيَالِ الْكَبِيرِ، وَنَحْنُ قَدْ تَعَلَّقْنَا، وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَنَا وَلِلْجَمِيعِ، وَهُوَ يَقُولُ الْحَقَّ وَيَهْدِي السَّبِيلَ، وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.

وَلَا يَتَأْتِي الصَّلَاحِيُّ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ لَوْجَهَيْنِ:

- أَحَدُهُمَا: قَوْلُ الْأَيِّمَةِ الْجَلَّةِ أَنَّ صِفَاتِ الْإِنْكَشَافِ لَا صَلَاحِيَّ لَهَا، عِلْمًا وَسَمْعًا وَبَصَرًا وَإِدْرَاكًَا.

- الثَّانِي: قَوْلُهُمْ: «لَا يَتَعَلَّقُ إِلَّا بِالْمَوْجُودِ»، فَلَوْ قَرَضْنَا لَهَا صَلَاحِيًّا فِي الْأَزَلِ قَبْلَ وُجُودِ الْمُمْكِنَاتِ لَكَانَ لَهَا عَيْنُ التَّعْلُقِ بِالْمَعْدُومِ، فَيَتَّحِدُ مَعَ مُقَابِلِهِ.

قَالَ مَعْنَاهُ الشَّيْخُ «يَحْيَى الشَّاوي»^(١)، وَسَيَأْتِي فِيهِ مَزِيدُ كَلَامٍ، وَعَلَى الثَّانِي تَعَلَّقَهُمَا بِالْمَوْجُودِ كَمَا سَبَقَ تَنْجِيزِي قَدِيمٌ وَحَادِثٌ.

وَأَمَّا تَعَلَّقُهُمَا بِالْمَعْدُومِ فَالَّذِي يُفْهَمُ مِنْ كَلَامِ الْإِمَامِ «ابْنِ عَرَفَةَ» وَ«الْإِصْبَهَانِيِّ»^(٢) أَنَّهُ صَلَاحِيٌّ، وَالَّذِي يُفْهَمُ مِنْ كَلَامِ بَقِيَّةِ مَنْ ذَكَرَ

(١) ولفظ الشيخ يحيى الشاوي: وبالتعلقين التنجيزيين صرح الإمام المنجور في حواشي الصغرى، وقد علمت أنه لا يمكن سواه باعتبار ما بنى عليه الشيخ، فلا يمكن من بيني على مذهب الشيخ أن يجعل لهما تعلقا في الأزل بالممكن المعدوم، فاعرفه. (حاشية على شرح الصغرى، مخ/٨١)

(٢) قال الأصفهاني: إن السمع والبصر صفتان قديمتان تعدّان المتصف بهما لإدراك=

فِيمَا سَبَقَ أَنَّهُ تَنْجِيزِيٌّ قَدِيمٌ وَأَنَّهُمَا كَالْعِلْمِ، فَكَمَا أَنَّهُ لَا صَلاَحِيَّ لَهُ، فَكَذَلِكَ لَا صَلاَحِيَّ لَهُمَا.

وَأَنَا أَقُولُ: لَمَّا كَانَتِ الْأَدِلَّةُ الْعَقْلِيَّةُ فِي هَذَا الْمَوْرِدِ دَامِسَةً، وَالطَّرُقُ الْمُوصِلَةُ إِلَيْهِ طَامِسَةً، فَلَمْ تَقُمْ عَلَى تَخْصِيصِهِمَا بِالْمَوْجُودِ وَلَا عَلَى شُمُولِهَا لِلْمَعْدُومِ، كَانَ الْأَوَّلَى الْوَقْفُ عَنِ الْقَوْلِ بِشَيْءٍ، فَهَذَا هُوَ مُخْتَارُنَا أَوَّلًا.

تولف المؤلف
في تعلق
السمع
والبصر

وَأِنْ تَنَزَّلْنَا لِلْمَسْأَلَةِ فَلَا نَحْكُمُ إِلَّا بِمَا يَنْتَضِيهِ الْعَقْلُ، فَتَقُولُ: الْمُمَكِّنُ الْمَعْدُومُ لَا نِزَاعَ فِي أَنَّ عِلْمَهُ قَدْ تَعَلَّقَ بِهِ، وَأَمَّا سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ فَقِيلَ كَذَلِكَ، فَهُمَا كَالْعِلْمِ، وَقِيلَ لَا يَتَعَلَّقَانِ بِهِ حَتَّى يُوجَدَ، قِيَاسًا عَلَى الشَّاهِدِ؛ إِذْ هُمَا فِيهِ لَا يَتَعَلَّقَانِ إِلَّا بِالْمَوْجُودِ.

فَتَقُولُ حِينَئِذٍ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ: وَهَلْ لَهُمَا صَلاَحِيَّةٌ فِي الْأَزَلِ أَمْ لَا؟ فَإِنْ قِيلَ بَعْدَمِهَا قِيلَ: وَمَا الدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ؟ فَإِنْ قِيلَ: الشَّاهِدُ، قُلْنَا: قَدْ وَجَدْنَا فِي أَنْفُسِنَا أَنَّ بَصَرَنَا مَثَلًا صَالِحٌ لِأَنَّهُ يَرَى مَا يُوجَدُ بَعْدَ سِنِينَ وَقْتِ وُجُودِهِ، فَيُقَالُ بِمِثْلِهِ فِي بَصَرِهِ تَعَالَى وَسَمْعِهِ أَنَّهُمَا صَالِحَانِ أَزَلًا لِأَنَّهُمَا يَتَعَلَّقَانِ بِالْعَالَمِ وَقْتِ وُجُودِهِ.

فَإِنْ قِيلَ: سَلَّمْنَا هَذَا، وَلَكِنْ يَلْزَمُ عَلَى الصَّلاَحِيَّةِ اتِّحَادُ الْقَوْلَيْنِ

= المسموعات والمبصرات، وإدراك المسموعات والمبصرات عبارة عن تعلق السمع والبصر بالمسموع والمبصر عند وجودهما، فلا يلزم قدم المسموع والمبصر. (مطالع الأنظار في شرح طوابع الأنوار، ص ١٨٣).

كَمَا سَبَقَ عَنِ «الشَّاوي» .

قُلْنَا: لَا نُسَلِّمُ لِرُومِ الْاِتِّحَادِ؛ إِذِ الْقَائِلُ يَتَعَلَّقُهُمَا بِالْمَعْدُومِ يُنَزِّلُهُمَا مَنْزِلَةَ الْعِلْمِ، وَالَّذِي يَنْفِي عَنْهُمَا ذَلِكَ لَا يُنَزِّلُهُمَا مَنْزِلَةَ الْعِلْمِ، وَلَا مَحْذُورَ فِي قَوْلِهِ مَعَ ذَلِكَ بِالصَّلَاحِيَّةِ .

فَإِنْ قِيلَ: فِيهِ مَحْذُورٌ وَهُوَ أَنَّهُ يَلْزَمُ عَلَى ذَلِكَ النَّقْضُ لِأَنَّ الصَّالِحَ لِأَن يَرَى لَيْسَ بِرَاءٍ فِي الْحَالِ .

قُلْنَا: لَا يَلْزَمُ النَّقْضُ إِلَّا لَوْ لَمْ يَنْكَشِفْ ذَلِكَ الْمَرْئِيُّ لِلْعِلْمِ، أَمَّا حَيْثُ انْكَشَفَ فَلَا نَقْضَ، وَهَذَا أَحَدُ الْأَجُوبَةِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي أَجَابُوا بِهَا، فَإِنَّهُ لَمَّا وَرَدَ عَلَيْهِمُ السُّؤَالُ أَجَابُوا: أَمَّا أَوَّلًا فَلَا نُسَلِّمُ قَوْلَكُمْ: «لِأَنَّ الصَّالِحَ...» إِلَى آخِرِهِ، بَلْ هُوَ رَاءٍ فِي الْحَالِ، أَيْ: هُوَ بِصِفَةِ الرُّؤْيَةِ، وَمِثَالُهُ فِي الشَّاهِدِ أَعْمَى وَبَصِيرٌ فِي بَيْتٍ مُظْلِمٍ، فَإِنَّ الْبَصِيرَ وَإِنْ كَانَ لَمْ يُبْصِرْ شَيْئًا لَكِنَّهُ لَيْسَ كَالْأَعْمَى، بَلْ هُوَ بِصِفَةِ الرُّؤْيَةِ .

وَالْحَاصِلُ أَنَّ قَوْلَنَا: «الصَّالِحُ لِأَن يَرَى هُوَ رَاءٍ فِي الْحَالِ» بِمَنْزِلَةِ قَوْلِنَا: «الصَّالِحُ لِأَن يَقْدِرَ هُوَ قَادِرٌ فِي الْحَالِ» .

وَأَمَّا ثَانِيًا فَلَوْ سَلَّمْنَا، لَكِنَّ صِفَةَ الرُّؤْيَةِ لَا تَتَوَقَّفُ فِي تَحَقُّقِهَا عَلَى وُجُودِ جَمِيعِ الْمُتَعَلِّقَاتِ، بَلِ الْبَعْضُ كَمَا هُوَ فِي الشَّاهِدِ، وَقَدْ وَجِدَ ذَلِكَ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَهُوَ الْمَوْجُودُ الْأَزَلِيُّ .

وَأَمَّا ثَالِثًا فَلَوْ سَلَّمْنَا أَنَّ صِفَةَ الرُّؤْيَةِ تَتَوَقَّفُ فِي تَحَقُّقِهَا عَلَى مَا

ذِكْرٍ، لَكِنَّهُ لَا يَلْزَمُ النَّقْضُ إِلَّا لَوْ لَمْ يَنْكَشِفْ ذَلِكَ الْمَرِئِيُّ لِلْعِلْمِ.

وَبِالْجُمْلَةِ مَتَى قُلْنَا بِتَعَلُّقِهِمَا تَنْجِيزِيًّا بِالْمَعْدُومِ فَهُمَا كَالْعِلْمِ،
فَلَيْسَ لَهُمَا إِلَّا تَنْجِيزِيٌّ قَدِيمٌ، وَمَتَى خَصَّصْنَا تَنْجِيزَهُمَا بِالْمَوْجُودِ
فَلَهُمَا تَنْجِيزِيٌّ قَدِيمٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَوْجُودِ الْأَزَلِيِّ، وَحَادِثٌ بِالنِّسْبَةِ
إِلَى الْمَوْجُودِ الزَّمَانِيِّ، وَصَلَاحِيٌّ قَدِيمٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ أَيْضًا.

وَلَا يَغْرُنَكَ تَهْوِيلُهُمْ بِأَنَّ الْإِدْرَاكَ نَوْعٌ مِنَ الْعِلْمِ، وَلَا صَلَاحِيٌّ
لِلْعِلْمِ، فَلَا صَلَاحِيٌّ لِلْإِدْرَاكِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَهُ صَلَاحِيٌّ لَلَزِمَ الْجَهْلُ؛
لِمَا عَلِمْتَ سَابِقًا مِنْ جَوَابِهِ، عَلَى أَنَّ هَذَا الْمَحْذُورَ هُوَ أَشَدُّ لُزُومًا
عَلَى مَنْ يَنْفِي الصَّلَاحِيَّةَ رَأْسًا، كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى ذِي فِطْنَةٍ.

فَإِذَا عَلِمْتَ هَذَا ظَهَرَ لَكَ سُقُوطُ الْوَجْهَيْنِ الْمُتَقَدِّمَيْنِ عَنِ «الشَّاوي»،
وَأَنَّ التَّحْقِيقَ هُوَ كَلَامُ «ابْنِ عَرَفَةَ» وَ«الْأَضْبَهَانِيِّ»، وَأَمَّا الْعَلَامَةُ
«يَاسِينَ» فَلَمْ يَسْتَقِرَّ رَأْيُهُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ عَلَى حَالٍ.

وَأَمَّا الْمُحَقِّقُ «السُّجْتَانِيُّ» فَأَضْرَبَ عَنْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَغَيْرِهَا مِنْ
مَسَائِلِ التَّعَلُّقِ^(١)، وَحَاصِلُ مَا لَهُ فِي التَّعَلُّقِ قَوْلُهُ: «تَنْبِيْهُ: هَذِهِ الصِّفَاتُ

(١) يشير المؤلف إلى ما في حاشية القاضي أبي مهدي عيسى السكتاني على شرح السنوسي
على العقيدة الصغرى، وأما في شرحه على العقيدة الحفيدة فقد قال ما يفهم منه إثبات
التعلقين التنجيزيين القديم والحادث لصفتي السمع والبصر حيث قال: «فيتعلّق وبصره في
الأزل بذاته وصفاته، وفيما لا يزال بهما وبالحوادث وصفاتها». (التحفة المفيدة في شرح
العقيدة الحفيدة، ص ٦٩).

تَنْقَسِمُ بِحَسَبِ التَّعْلُقِ الصَّلَاحِيِّ وَالتَّنْجِيزِيِّ إِلَى أَقْسَامٍ . انْتَهَى .
وَتَكَلَّمَ قَبْلَ هَذَا بِكَثِيرٍ عَلَى الْأَقْوَالِ الثَّلَاثَةِ فِي التَّعْلُقِ بِكَلَامٍ يَسِيرٍ .

وَأَنْتَ إِذَا تَأَمَّلْتَ وَأَنْصَفْتَ لَا تَجِدُ كَلَامًا يَجْمَعُ لَكَ مِثْلَ مَا
اجْتَمَعَ فِي هَذِهِ الْأُورَاقِ ، وَاللَّهُ الْمُوَفِّقُ لِلصَّوَابِ ، لَا رَبَّ غَيْرُهُ ، وَلَا
خَيْرَ إِلَّا خَيْرُهُ .

وَعَلَى الثَّالِثِ فَالْبَصَرُ يَتَعَلَّقُ تَعْلُقًا تَنْجِيزِيًّا بِالْمَوْجُودِ الْأَزَلِيِّ ،
وَحَادِثًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَوْجُودِ الزَّمَانِيِّ ، وَصَلَاحِيًّا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ عَلَى مَا
سَبَقَ .

وَأَمَّا السَّمْعُ فَيَتَعَلَّقُ بِكَلَامِهِ تَعَالَى النَّفْسِيِّ الْقَدِيمِ تَعْلُقًا تَنْجِيزِيًّا
قَدِيمًا ، وَحَادِثًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى كَلَامِنَا النَّفْسِيِّ وَأَصْوَاتِنَا الَّتِي هِيَ
الْمَسْمُوعَاتُ ، وَصَلَاحِيًّا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِمَا وَإِلَى كَلَامِنَا النَّفْسِيِّ وَالْأَصْوَاتِ
عَلَى نَحْوِ مَا سَبَقَ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَى وَأَعْلَمُ .

*** ** *

[مَبْحَث] تَعْلُقُ صِفَةِ الْكَلَامِ

وَأَمَّا الْكَلَامُ، فَقَدْ حَصَلَ فِيهِ تَشَاجُرٌ بَيْنَ أَهْلِ الْمَعْقُولِ، وَتَنَاصُلَتْ عُقُولُهُمْ بِالسَّهَامِ فِي ذَلِكَ الْمَنْقُولِ، فَمِنْهُمْ مَنْ رَمَى فِي إِصَابَةِ الْغَرَضِ بِسَهْمٍ مُصِيبٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَيْسَ لَهُ فِي ذَلِكَ حِظٌّ وَلَا نَصِيبٌ، وَانْتَشَرَ الْكَلَامُ فِيهِ أَيّْ انْتِشَارٍ، مَعَ نُقُودٍ وَرُدُودٍ نَشَأَتْ مِنْ دِقَّةِ الْأَنْظَارِ، حَتَّى انْتَهَتْ الْأَقْوَالُ فِيهِ إِلَى تِسْعَةٍ، وَضَلَّ مَنْ ضَلَّ فِي ذَلِكَ الْمَقَالِ بِسُرْعَةٍ.

وَلَكِنَّ الَّذِي يُعْزَى لِلْقُدَمَاءِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ كـ «الْأَشْعَرِيِّ» وَتَلْمِيزِهِ «ابْنَ مُجَاهِدٍ»، وَتَلْمِيزِهِ الْقَاضِي «أَبِي بَكْرٍ الْبَاقِلَانِيَّ»، وَكَـ «عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ» وَاتِّبَاعِهِ، وَكَـ «أَبِي مَنْصُورٍ» وَاتِّبَاعِهِ عَلَى مَذْهَبِ الْمُحَقِّقِينَ مِنْهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ بِحَرْفٍ وَلَا صَوْتٍ، وَإِنَّمَا هُوَ مَعْنَى مِنَ الْمَعَانِي كَسَائِرِ أَوْصَافِهِ تَعَالَى الْوُجُودِيَّةِ^(١)، وَمَا عَدَا هَذِهِ أَقْوَالٌ بِدْعِيَّةٌ قَدْ أَمَاتَهَا اللَّهُ

(١) قال السيف الأمدي: معنى كونه متكلماً عند أصحابنا أنه قام بذاته كلاماً قديماً أزلياً نفسانياً أحدياً الذات، ليس بحروف ولا أصوات، وهو مع ذلك متعلق بجميع متعلقات الكلام، لكن اختلفوا في وصف كلام الله تعالى في الأزل بكونه أمراً ونهياً مخاطبةً وتكلماً، =

تَعَالَى ، فَلَا تَرَى أَحَدًا يَقُولُ بِهَا .

ثُمَّ اخْتَلَفَ أَهْلُ السُّنَّةِ ﷺ بِسَبَبِ شُبْهَةٍ وَرَدَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ قِبَلِ
الْاِعْتِرَالِ أَهْلَ الزَّيْغِ وَالْحَبَالِ ، لَا حَاجَةَ بِنَا إِلَى ذِكْرِهَا فِي أَنَّ الْأَمْرَ
وَالنَّهْيَ وَالْوَعْدَ وَالْوَعِيدَ وَالْخَبَرَ وَالْاِسْتِخْبَارَ وَالنَّدَاءَ هَلْ تَعْرِضُ لَهُذِهِ
الصِّفَةِ أَوْ لَا ؟ أَوْ أَنَّهَا تَعْرِضُ لَهَا فِيمَا لَا يَزَالُ^(١) ؟ .

= فثبت ذلك الشيخ أبو الحسن الأشعري، ونفاه عبد الله بن سعيد وطائفة كثيرة من
المتقدمين، مع اتفاقهم على وصفه تعالى بذلك فيما لا يزال. (أبكار لأفكار،
ج ١/ص ٢٦٥).

(١) ذكره الشهرستاني شبهة المعتزلة وأجاب عنها فقال: قالت المعتزلة: لو كان كلامه تعالى
واحداً لاستحال أن يكون مع وحدته أمراً ونهياً وخبراً واستخباراً ووعداً ووعيداً؛ فإن هذه
الحقائق مختلفة وخصائص متباينة، ومن المحال اشتغال شيء واحد له حقيقة واحدة على
خواص مختلفة. (نهاية الأقدام في علم الكلام، ص ١٦٥)

ثم أجاب قائلا: نحن لا نثبت الحقائق المختلفة والخواص المتباينة لكلام واحد، إنما
يلزمنا التضاد بين أمرين يتقابلان من كل وجه فيتضادان، فأما إذا لم يتقابلا، بل اختلفت
المتعلقات واختلفت الوجوه فلا يبعد اجتماعهما في حقيقة واحدة. (ص ١٦٨)

وقال الإمام شرف الدين بن التلمساني: وأجاب الأصحاب عن ما أورده «المعتزلة» بأن
قالوا: الأمر والنهي والخبر إنما تتناقض إذا اتحد المتعلق به والزمان، فإننا لا نقول إنه يكون
أمراً ونهياً بالنسبة إلى فعلٍ واحدٍ لشخص واحد في زمن واحد، وإذا كان كذلك فلا يمتنع
أن يثبت للشيء الواحد نسبتان مختلفتان، فإننا قد نحكم على الشيء الواحد بأنه قريب من
كذا وبعيد من كذا، وعلى الاثنين أنهما أكثر من الواحد وأقل من الثلاثة، وأنه مماثل لكذا
ومخالف لكذا، والحركة تشتمل على كَوْنٍ هو تفرُّغٌ بالنسبة إلى حَيِّزٍ وإشغالٌ بالنسبة إلى
حَيِّزٍ آخر. وما فرضوه من أقسام الكلام في الشاهد فهي أوصاف في الغائب، وكما صح أن
يقوم العلم القديم مقام علوم في الحادث صحَّ مثله في الكلام. (شرح معالم أصول الدين،
ص ٣١٩)

فَقَالَ بِالْأَوَّلِ الشَّيْخُ «الْأَشْعَرِيُّ»، فَهُوَ عِنْدَهُ صِفَةٌ وَاحِدَةٌ^(١)
مَوْجُودَةٌ خَارِجًا، فَمِنْ حَيْثُ تَعَلَّقَهَا فِي الْأَزْلِ وَفِيمَا لَا يَزَالُ بِشَيْءٍ
عَلَى وَجْهِ الْاِقْتِضَاءِ لِفِعْلِهِ تُسَمَّى أَمْرًا، أَوْ لِتَرْكِهِ تُسَمَّى نَهْيًا، وَعَلَى
هَذَا الْقِيَاسُ^(٢).

(١) قال الإمام شرف الدين بن التلمساني: «الأشعرية» يقولون: إن كلام الله تعالى واحد متعلق بجميع وجوه متعلقات الكلام، ووصفوه بأنه أمر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعد ونداء وغير ذلك من معاني الكلام، وقضوا بوحده مع القدم، وكذلك علمه وإرادته وسمعه وبصره. قالوا: والدليل على وحدة كل صفة من صفاته أنها لو كانت عددًا وقد تعلقت بما لا ينتهي فإما أن يثبت له بكل تعلق صفة فيلزم أن يدخل الوجود ما لا ينتهي وهو محال، وإن انحصرت في عدد متناه اقتضى اختصاصها بعدد متناه مخصصًا، ولزم توزيع ما لا ينتهي على المتناهي، وهو محال. (شرح معالم أصول الدين، ص ٣١٧ - ٣١٨)

وقال العلامة الكرمانى في شرح المواقف لشيخه عضد الدين الإيجي: ذهب الجمهور منا إلى أن كلام الله صفة واحدة بمثل ما مر في وحدة قدرة الله وهو أنه لو كان كلامه صفات متعددة فإسنادها إلى الذات إما بالقدرة وهو محال لامتناع إسناد القديم إلى القدرة، وإما بالإيجاب، ونسبة الموجب إلى جميع الأعداد على السوية، فلو تعدد كلامه لزم أن يكون صفات غير متناهية، وهو أيضا محال، فيكون صفة واحدة، فقال الشيخ: يتصف في الأزل بكونه أمراً ونهياً وخبراً واستفهاماً ونداءً إلى غير ذلك من الأقسام بسبب اختلاف النسب والإضافات إلى المتعلقات، ومال عبد الله بن سعيد من أصحابنا إلى أن لا يتصف في الأزل بهذه الأقسام، بل إنما يتصف بها فيما لا يزال. وأورد عليه أن الكلام جنس لهذه الأنواع التي ينقسم الكلام إليها، والجنس لا يوجد إلا في ضمن الأنواع، وإذا لم يوجد شيء من أنواعه في الأزل لا يوجد جنسها أيضاً في الأزل، فلا يكون كلامه. (الكواشف البرهانية في شرح المواقف السلطانية، للشيخ محمد بن يوسف بن علي الكرمانى ت: ٧٨٦هـ، مخطوط مكتبة مجلس الشورى الإيراني، ص ٢٨١)

(٢) قال الإمام أبو الحسن إلكيا الطبري: كلام الله صفة واحدة، وفوائدها متعددة، فإنها أمر خير واستخبار. فإن قيل: كيف يكون الأمر نهياً والخبر استخباراً مع أن أحدهما غير الآخر؟ قلنا: لا يبعد، وسبيل الكلام في هذا الحكم سبيل العلم؛ فإن العلم لله علم واحد، =

وَقَالَ بِالثَّانِي «ابْنُ سَعِيدٍ الْكَلَابِي»، فَهُوَ عِنْدَهُ أَيْضاً صِفَةٌ وَاحِدَةٌ مُوجُودَةٌ خَارِجًا، لَكِنْ لَا تَعْرِضُ لَهَا هَذِهِ الْأُمُورُ إِلَّا فِيمَا لَا يَزَالُ، فَمِنْ حَيْثُ تَعَلَّقُهَا فِيمَا لَا يَزَالُ بِشَيْءٍ عَلَى وَجْهِ الْاِفْتِضَاءِ لِفِعْلِهِ تُسَمَّى أَمْرًا، أَوْ لِتَرْكِهِ تُسَمَّى نَهْيًا، وَقَسَّ عَلَى ذَلِكَ. هَكَذَا نَقَلَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الْأَصُولِ كَ«الْعَصْدِي» وَ«التَّاجِ» وَغَيْرِهِمَا مِمَّنْ وَقَفْنَا عَلَى كَلَامِهِ، وَبَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ عَنْ «عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ».

وَالَّذِي عِنْدَ «الْمُقْتَرِحِ» وَ«الشَّهْرَسْتَانِيِّ» فِي «النِّهَايَةِ» وَغَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ أَنَّ «ابْنَ سَعِيدٍ» يَقُولُ بِتَعَدُّدِ الْكَلَامِ إِلَى هَذِهِ الصِّفَاتِ أَزْلًا وَفِيمَا لَا يَزَالُ، فَلَيْسَ الْكَلَامُ عِنْدَهُ صِفَةٌ وَاحِدَةً، بَلْ سَنُحْ صِفَاتٍ كُلُّهَا قَدِيمَةً، وَهَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ فِي النُّقْلِ عَنِ «ابْنِ سَعِيدٍ»، خِلَافًا لِ«الْغُنَيْمِيِّ».

فَتَحْصَلَ أَنَّ هَذِهِ أَقْوَالٌ ثَلَاثَةٌ: قَوْلٌ بِالْوَحْدَةِ وَالتَّنَوُّعِ أَزْلًا وَفِيمَا لَا يَزَالُ، وَقَوْلٌ بِالْوَحْدَةِ وَالتَّنَوُّعِ فِيمَا لَا يَزَالُ دُونَ الْأَزْلِ، وَقَوْلٌ بِالتَّعَدُّدِ.

تعلق الكلام
تعلق دلالة

وَعَلَى هَذِهِ الْأَقْوَالِ يَتَنَزَّلُ التَّعَلُّقُ، وَإِذَا أَرَدْتَ ذَلِكَ فَاعْلَمْ أَنَّ تَعَلُّقَ الْكَلَامِ تَعَلُّقٌ دَلَالِي، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ لَهُ جِهَتَانِ:

= وهو متعلق بجميع المعلومات المختلفة والمتماثلة وبما كان ويكون، والعلم بما كان خلاف العلم بما سيكون، ولم يدل هذا على تعدد العلم في ذاته، بل اختلفت متعلقاته، لا ذاته. (أصول الدين، منق/ق/١٤٠/ب).

- جِهَةٌ دَلَالَةٌ فِي نَفْسِهِ عَلَى مَعْلُومَاتِهِ الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا، مِنْ غَيْرِ
اعْتِبَارٍ مُخَاطَبٍ، وَهَذِهِ الْجِهَةُ ثَابِتَةٌ أَزَلًا وَفِيمَا لَا يَزَالُ، وَعَلَيْهَا يَتَنَزَّلُ
قَوْلُ الشَّيْخِ «السَّنُوسِيِّ» رحمته الله فِي «شَرْحِ الصُّغْرَى»: «كَلَامُ اللَّهِ الْقَائِمُ
بِذَاتِهِ هُوَ صِفَةٌ أَزَلِيَّةٌ»، إِلَى أَنْ قَالَ: «ثُمَّ هُوَ مَعَ وَحْدَتِهِ مُتَعَلِّقٌ أَيْ:
دَالٌّ أَزَلًا وَأَبَدًا عَلَى جَمِيعِ مَعْلُومَاتِهِ الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا»^(١). انْتَهَى.

فَلَيْسَ لَهُ عَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ إِلَّا تَنْجِيزِيٌّ قَدِيمٌ كَمَا يُصَرِّحُ بِهِ قَوْلُ
«الشَّيْخِ»: «مُتَعَلِّقٌ» أَيْ: دَالٌّ أَزَلًا وَأَبَدًا.

- وَجِهَةٌ دَلَالَتِهِ عَلَى مَعْنَاهُ فِي نَفْسِهِ مِنْ حَيْثُ اعْتِبَارُ الْمُخَاطَبِ،
وَلَا شَكَّ أَنَّهُ عَلَى هَذِهِ الْجِهَةِ أَيْضًا إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُمَعِّنَ النَّظَرَ فَلَا نَجِدُهُ
يَدُلُّ عَلَى الْمَعْلُومَاتِ إِلَّا دَلَالَةً قَدِيمَةً، فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهَا إِلَّا تَنْجِيزِيًّا
قَدِيمًا، وَاسْتَأْنَسَ لَهُ إِنْ شِئْتَ مِمَّا عُلِمَ أَنَّ الْحَيْثِيَّةَ تَرِدُ لِأُمُورٍ ثَلَاثَةٍ:
- أَحَدُهَا: الإِطْلَاقُ، كَقَوْلِكَ: «الْإِنْسَانُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ إِنْسَانٌ
جِسْمٌ».

- وَثَانِيهَا: التَّغْلِيلُ، كَقَوْلِكَ: «النَّارُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا حَارَّةٌ تُسَخِّنُ
الْمَاءَ».

- وَثَالِثُهَا: التَّقْيِيدُ، كَقَوْلِكَ: «الْإِنْسَانُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ صَحِيحٌ أَوْ
مَرِيضٌ مَوْضُوعٌ عِلْمِ الطَّبِّ».

(١) شرح العقيدة الصغرى للإمام السنوسي (ص ٣١) الطبعة الأولى، مطبعة الاستقامة.

وَلَا يَخْفَى أَنَّ الْحَيْثِيَّةَ هُنَا لَا يَصِحُّ أَنْ يُرَادَ بِهَا الْمَعْنَى الْأَوَّلُ، وَكَذَا الثَّانِي، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ هُوَ الثَّلَاثُ الَّذِي هُوَ التَّقْيِيدُ، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ مَا وَقَعَ بِهِ التَّقْيِيدُ خَارِجٌ عَنِ مَذْلُولِ الْمُقَيَّدِ، وَعَلِمَ أَيْضًا أَنَّ الْخَارِجَ لَا يَتَبَدَّلُ بِهِ الْمَذْلُولُ بِحَسَبِ دَلَالَةِ الدَّالِّ عَلَيْهِ.

وَإِنْ اعْتَبَرْنَاهُ مِنْ حَيْثُ تَعَلَّقَهُ بِالْمُخَاطَبِ وَتَوَجُّهُهُ إِلَيْهِ فَهَذَا يَتَأَتَّى فِيهِ الصَّلَاحِيَّةُ وَالتَّنْجِيزُ، فَعَلَى الْقَوْلِ بِالتَّعَدُّدِ أَوْ بِالْوَحْدَةِ وَالتَّنَوُّعِ فِي الْأَزَلِ وَفِيمَا لَا يَزَالُ يَتَعَلَّقُ بِنَا صَلاَحِيًّا قَدِيمًا فِي الْأَزَلِ، وَتَنْجِيزِيًّا حَادِثًا فِيمَا لَا يَزَالُ، وَعَلَى الْقَوْلِ بِالْوَحْدَةِ وَالتَّنَوُّعِ فِيمَا لَا يَزَالُ يَتَعَلَّقُ بِنَا فِيمَا لَا يَزَالُ تَعَلُّقًا تَنْجِيزِيًّا حَادِثًا، وَلَا إِشْكَالَ فِي ذَلِكَ.

وَهَلْ هُوَ فِي الْأَزَلِ عَلَى هَذَا الرَّأْيِ صَالِحٌ لِأَنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِنَا أَمْ لَا؟ صَرَّحَ «تَاجُ الدِّينِ السُّبْكِيُّ» فِي «شَرْحِ الْمُخْتَصَرِ الْحَاجِبِيِّ الْأَصْلِيِّ» بِأَنَّهُ صَالِحٌ لِذَلِكَ، وَعِبَارَتُهُ كَمَا نَقَلَهَا «كَمَالُ الدِّينِ ابْنُ أَبِي شَرِيفٍ» وَ«شَهَابُ الدِّينِ الْعَبَّادِيُّ»: «وَلَا أَقُولُ أَمْرُ الْمَعْدُومِ كَمَا فَعَلَ الْمُصَنِّفُ - يَعْنِي «ابْنَ الْحَاجِبِ» -؛ إِذْ لَا يَلْزَمُ مِنَ الْحُكْمِ عَلَى الْمَعْدُومِ تَسْمِيَةُ الْكَلَامِ أَمْرًا وَنَهْيًا، فَمِمَّا مَنْ قَالَ بِالْحُكْمِ عَلَى الْمَعْدُومِ وَافْتَنَعَ مِنْ تَسْمِيَةِ الْكَلَامِ فِي الْأَزَلِ أَمْرًا»^(١). انْتَهَى.

(١) نص كلام الإمام تاج الدين السبكي: «لا أقول خطاب المعدوم كما ترجم بعضهم المسألة به؛ إذ في تسمية الكلام في الأزَل خطابًا خلاف لأن الخطاب يستدعي مواجهة، وهي لا تمكن من المعدوم كما فعل المصنف، إذ لا يلزم من الحكم على المعدوم تسمية الكلام»

فَهِىَ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ مَنْ لَا يُسَمِّي الْكَلَامَ فِي الْأَزْلِ أَمْرًا - وَهُوَ
الَّذِي لَا يَقُولُ بِالتَّنَوُّعِ فِي الْأَزْلِ - يَقُولُ بِالْحُكْمِ عَلَى الْمَعْدُومِ، وَهُوَ مَعْنَى
التَّعَلُّقِ الصَّلَاحِيِّ الَّذِي يُعْبَرُونَ عَنْهُ بِالْمَعْنَوِيِّ تَارَةً وَبِالْعَقْلِيِّ أُخْرَى .
وَبِالْجُمْلَةِ فَهُنَاكَ أُمُورٌ ثَلَاثَةٌ:

- اِعْتِبَارُ الْكَلَامِ فِي حَدِّ ذَاتِهِ .

- وَاعْتِبَارُهُ مِنْ حَيْثُ الْمُخَاطَبُ مُتَعَلِّقًا بِمَعَانِيَةٍ .

- وَاعْتِبَارُهُ مِنْ حَيْثُ الْمُخَاطَبُ مُتَعَلِّقًا بِالْمُخَاطَبِ .

فَلَيْسَ عَلَى الْأَوَّلِ وَكَذَا عَلَى الثَّانِي إِلَّا التَّعَلُّقُ التَّنْجِيزِيُّ الْقَدِيمُ عَلَى
سَائِرِ الْأَقْوَالِ، وَعَلَى الثَّالِثِ لَهُ تَعَلُّقٌ صَلَاحِيٌّ قَدِيمٌ وَتَّنْجِيزِيٌّ حَادِثٌ
عَلَى الْقَوْلِ بِالتَّعَدُّدِ، وَكَذَا عَلَى الْقَوْلِ بِالْوَحْدَةِ وَالتَّنَوُّعِ فِي الْأَزْلِ
وَفِيمَا لَا يَزَالُ .

وَأَمَّا عَلَى الْقَوْلِ بِالْوَحْدَةِ وَعَدَمِ التَّنَوُّعِ فِي الْأَزْلِ فَالتَّنْجِيزِيُّ
الْحَادِثُ لَا إِشْكَالَ فِيهِ، وَأَمَّا الصَّلَاحِيُّ فَقَدْ سَمِعْتَ فِيهِ نَصَّ ذَلِكَ
الْإِمَامِ الْحَبْرِ الْفَهَامِ، وَهُوَ ظَاهِرٌ إِنْ بَيَّنَّا عَلَى أَنَّ «ابْنَ سَعِيدٍ» يَقُولُ
بُوجُودِ هَذِهِ الصِّفَاتِ فِي الْأَزْلِ، وَإِنَّمَا يَمْتَنِعُ مِنْ تَسْمِيَةِ الْكَلَامِ بِهَا،
وَهُوَ خِلَافُ مَا وَقَفْنَا عَلَيْهِ مِنْ كَلَامٍ غَيْرِهِ .

= أمرا أو نهيا، فمنا من قال بالحكم على المعدوم وامتنع من تسمية الكلام في الأزل أمرا،
كما ستعرف إن شاء الله تعالى». (رفع الحاجب عن مختصر ابن الحاجب، ج ٢/ص ٦٤).

وَإِضَاحُ الْمَسْأَلَةِ أَنَّ الْأَيْمَةَ ذَكَرُوا فِي الْكَلَامِ مَسْأَلَتَيْنِ، كُلُّ مِنْهُمَا وَقَعَ فِيهِ خِلَافٌ:

* الْمَسْأَلَةُ الْأُولَى: أَنَّ الْكَلَامَ فِي الْأَزْلِ هَلْ يُسَمَّى خِطَابًا أَمْ لَا؟ وَجَعَلُوا الْخِلَافَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ بَيْنَ «الْأَشْعَرِيِّ» وَ«الْقَاضِي» وَ«الْأَمْدِيِّ»، فَ«الْأَشْعَرِيُّ» قَائِلٌ بِتَسْمِيَّتِهِ خِطَابًا، وَهُمَا قَائِلَانِ بِعَدَمِ تَسْمِيَّتِهِ، وَالْمُحَقِّقُونَ مِنَ الْأَصُولِيِّينَ عَلَى أَنَّ الْخِلَافَ فِيهَا لَفْظِيٌّ مَبْنِيٌّ عَلَى تَفْسِيرِ الْخِطَابِ^(١).

* الْمَسْأَلَةُ الثَّانِيَةُ: أَنَّ الْكَلَامَ فِي الْأَزْلِ هَلْ يَتَنَوَّعُ إِلَى هَذِهِ الصِّفَاتِ أَمْ لَا يَتَنَوَّعُ؟ وَجَعَلُوا الْخِلَافَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ بَيْنَ «الْأَشْعَرِيِّ» وَ«ابْنِ سَعِيدٍ»، فَلَاوُلُ قَالَ: نَعَمْ، وَالثَّانِي: لَا.

وَالْخِلَافُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ حَقِيقِيٌّ، فَ«الْأَشْعَرِيُّ» يَقُولُ بِقَدَمِ هَذِهِ الصِّفَاتِ، وَ«الْكَلَابِيُّ» يَقُولُ بِحُدُوثِهَا مَعَ قَدَمِ الْمُشْتَرَكِ بَيْنَهُمَا.

وَلَمَّا اسْتَبْعَدَ هَذَا فِي حَقِّهِ بِأَنَّهُ أَجَلٌ مِنْ أَنْ يَقُولَ بِوُجُودِ الْجِنْسِ دُونَ الْأَنْوَاعِ أَجَابَ عَنْهُ الْقَاضِي عَضْدُ الْمِلَّةِ وَالِدَيْنِ «الْإِبْرَاهِيمِيُّ» فِي شَرْحِهِ عَلَى «ابْنِ الْحَاجِبِ الْأَصْلِيِّ» بِأَنَّ «عَبْدَ اللَّهِ» يَمْنَعُ كَوْنَهَا

(١) قال الإمام تاج الدين السبكي: في تسمية الكلام في الأزل خطاباً خلاف مفرغ على تفسير الخطاب، فمن قائل: إنه الكلام الذي يقصد به إفهام مَنْ هو متهمٌ للفهم، ومن قائل: الذي يُعلم منه أنه يُقصد به الإفهام، فعلى هذا هو خطابٌ، دون الأول. (رفع الحاجب عن مختصر ابن الحاجب، ج ١/ص ٤٩٠)

أَنوَاعُهُ، بَلْ عَوَارِضُهُ بِحَسَبِ التَّعَلُّقِ، فَيَجُوزُ خُلُوهُ عَنِ التَّعَلُّقِ، وَلَا يَجْعَلُ التَّعَلُّقُ مِنْ حَقِيقَتِهِ، وَلَهُ تَحْقِيقٌ وَتَدْقِيقٌ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ^(١).
انْتَهَى.

قَالَ الْمَوْلَى «سَعْدُ الدِّينِ»: وَالتَّدْقِيقُ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ هُوَ أَنَّ الْكَلَامَ صِفَةً أَزَلِيَّةً لَا يُؤْخَذُ فِي حَقِيقَتِهِ التَّعَلُّقُ، ثُمَّ يَتَكَثَّرُ تَكَثُّراً اعْتِبَارِيّاً بِحَسَبِ اعْتِبَارِ التَّعَلُّقَاتِ، فَمِنْ حَيْثُ تَعَلَّقَهُ بِمَا لَوْ فُعِلَ يَسْتَحِقُّ فَاعِلُهُ الْمَدْحَ وَتَارِكُهُ الذَّمَّ يُسَمَّى أَمْراً، وَبِالْعَكْسِ يُسَمَّى نَهياً، وَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ، وَلَا يَكُونُ هَذَا تَنَوُّعاً لَهُ، كَالْعِلْمِ يَتَعَلَّقُ بِالْمَعْلُومَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ وَلَا يَصِيرُ بِاعْتِبَارِهَا أَنْوَاعاً مُتَعَدِّدَةً، وَكَذَلِكَ الْقُدْرَةُ^(٢). انْتَهَى كَلَامُهُ فِي حَوَاشِيهِ.

وَمِثْلُ هَذَا الْجَوَابِ مَعَ تَدْقِيقِهِ لَهُ فِي «شَرْحِ الْمَقَاصِدِ»، فَقَوْلُ كُلِّ مِنْهُمَا: «وَلَا يَجْعَلُ التَّعَلُّقُ مِنْ حَقِيقَتِهِ» دَلِيلٌ عَلَى نَفْيِ التَّعَلُّقِ فِي الْأَزَلِ.

وَمِثْلُهُ لِـ «ابْنِ أَبِي شَرِيفٍ» عِنْدَ قَوْلِ «الْمَحَلِّيِّ»: أَيُّ: عَوَارِضُ لَهُ

(١) شرح الإيجي على مختصر المنتهى (ج ٢/ص ٢٦٢).

(٢) نص كلام التفنازاني في بيان ذلك التحقيق: هو أن الكلام صفة واحدة أزلية لا تدخل في حقيقة التعلق، ثم يتكاثر تكثرًا اعتباريًا بحسب اعتبار التعلقات، فمن حيث تعلقه بما لو فُعِلَ يستحقُّ فاعله المدح وتاركه الذمَّ يُسَمَّى أَمْراً، وبالعكس نهياً، وعلى هذا القياس، ولا يكون هذا تنوعاً له، كالعلم يتعلَّقُ بالمعلومات المختلفة ولا يصير باعتباره أنواعاً متعددة، وكذا القدرة. (حاشية على شرح الإيجي على مختصر المنتهى (ج ٢/ص ٢٦٣).

يَجُوزُ خُلُوهُ عَنْهَا، تَحْدُثُ بِحَسَبِ التَّعْلُقَاتِ، فَقَالَ: «يَعْنِي أَنَّ الْكَلَامَ صِفَةً وَاحِدَةً...» إِلَى آخِرِهِ.

وَمِثْلُهُ مَا تَقَدَّمَ عَنِ «الْمُقْتَرَحِ» مِنْ أَنَّ قَوْلَ «عَبْدِ اللَّهِ» بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ تَعْلُقَاتِ الصِّفَاتِ الْأَزَلِيَّةِ بِمُتَعْلَقَاتِهَا مِنْ قَبِيلِ الْإِضَافَاتِ^(١)، لَا مِنْ قَبِيلِ صِفَاتِ النَّفْسِ.

وَهَذَا كُلُّهُ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْخِلَافَ حَقِيقِيٌّ، وَرُبَّمَا يُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ «ابْنِ عَرَفَةَ»، وَنَصُّهُ: «وَفِي «الْإِرْشَادِ» قَالَ «عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ» مِنْ أَصْحَابِنَا: الْكَلَامُ الْأَزَلِيُّ لَا يَتَّصِفُ بِأَنَّهُ أَمْرٌ نَهْيٌ إِلَّا عِنْدَ اسْتِجْمَاعِ الْمُخَاطَبِينَ شَرَائِطَ التَّكْلِيفِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَتَّصِفُ الْكَلَامُ بِهَذِهِ الْأَحْكَامِ، وَهِيَ مِنْ صِفَاتِ الْأَفْعَالِ عِنْدَهُ، كَكَوْنِهِ خَالِقًا.

وَالصَّحِيحُ قَوْلُ شَيْخِنَا: إِنَّ الْكَلَامَ الْأَزَلِيَّ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِأَنَّهُ أَمْرٌ

(١) وذلك عندما أورد الإمام المقترح كلام ابن سعيد على المقدمة القائلة بأن الكلام لو كان أزلياً لكان في الأزل أمراً ونهياً، فقال: قد منعها عبد الله بن سعيد بن كلاب، وقال: لا يلزم من ثبوت الكلام في الأزل أن يكون أمراً. وهذا بناء على أن تعلق الصفات الأزلية بمتعلقاتها من قبيل الإضافات، لا من قبيل صفات النفس، فقال على هذا: الكلام في الأزل لا يكون أمراً، ثم يصيرُ أمراً فيما لا يزال، كما يقول في كونه خالقاً رازقاً. وهذا بعيدٌ عن التحقيق؛ فإنه يستحيل وجود الصفة المتعلقة غير متعلقة، فلنا إذا عرضنا على عقولنا علماً لا يتعلق بمعلوم، وإرادة لا تتعلق بمراد، وخبراً لا يتعلق بمخبر، استحال الوصف، وكذلك إذا عرضنا على عقولنا أمراً لا يتعلق بمأمور امتنع ذلك. (شرح الإرشاد، ص ٢٠٥ - ٢٠٦).

نَهْيٌ خَبَرٌ، وَالْمَعْدُومُ مَأْمُورٌ عَلَى تَقْدِيرِ وُجُودِهِ^(١)، حَسْبَمَا مَرَّ^(٢).

فَهَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ عَلَى قَوْلِ «ابْنِ سَعِيدٍ» لَيْسَ الْمَعْدُومُ مَأْمُورًا.

قُلْتُ: وَلَكِنَّ النَّفْسَ إِلَى مَا قَالَهُ «التَّاجُ السُّبْكِيُّ» أَمِيلٌ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يُعْقَلُ ثُبُوتُ كَلَامٍ نَفْسِيٍّ لَيْسَ فِيهِ مَعْنَى الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالْخَبَرِ إِلَى آخِرِهَا؛ إِذِ الْكَلَامُ النَّفْسِيُّ هُوَ نِسْبَةٌ، وَالتَّسْبُتُ إِمَّا إِخْبَارِيَّةٌ وَإِمَّا إِنْشَائِيَّةٌ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ خَبَرًا وَلَا إِنْشَاءً فَلَا يَكُونُ نِسْبَةً، فَلَا يَكُونُ كَلَامًا، لَكِنَّ التَّالِيَّ مُتَتَفٍ، فَتَبَتَتْ هَذِهِ الْأُمُورُ أَرْزَلًا، لَكِنَّهَا لَا تُسَمَّى بِهِذِهِ الْأَسَامِي، وَيُمْكِنُ رَدُّ كَلَامِ «الْعُضْدِ» وَغَيْرِهِ إِلَى هَذَا.

لا يعقل
ثبوت كلام
نفسى بلا
أمر ونهى
وخبير

وَلْنُمْسِكْ؛ فَإِنَّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ مِمَّا تَحَارُّ فِيهَا الْقَطَا وَتَقْصُرُ دُونَهَا الْخُطَى، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.

(١) قال الإمام تقي الدين المقترح: ينقسم المعدوم إلى ما علم الله أنه لا يوجد، وإلى ما علم الله أنه سيجد، فالقسم الأول لا يصح أن يكون متعلقاً للأمر، والثاني متعلق الأمر، لكن لا على جهة التنجيز. فالحاصل أن تعلق الأمر بالمعدوم يستدعي أن لا يكون الطلب على جهة التنجيز، والمعدوم لا يكون مما علم أنه لا يوجد. (شرح الإرشاد، ص ٢٠٩).

ثم قال: إذا قال القائل: «المعدوم مأْمُورٌ على تقدير الوجود»، فليفهم الفاهم أن التقدير في حق الباري محال، وإنما التقدير بالنسبة إلينا، فإننا إذا قدرنا المعدوم لا يوجد حكمنا بإحالة تعلق الطلب به، فإن قدرنا وجوده حكمنا بصحة تعلق الأمر به، وليس في حق الباري إلا العلم بأنه سيكون. وإذا حدقنا وحققنا قلنا: الأمر لا يتعلق بالمعدوم، وإنما يتعلق بالموجود المتوقع. وهو معنى صاحب الكتاب: «إنه أمر بما سيكون». فكما أن العلم الأزلي متعلق بالموجود الذي سيكون، كذلك الطلب الأزلي متعلق بالمكلف الذي سيكون. (شرح

الإرشاد، ص ٢٠٩)

(٢) راجع كتاب الإرشاد للجويني، (ص ١١٩ - ١٢٠).

وَهَذِهِ الِاعْتِبَارَاتُ الثَّلَاثُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى اخْتِذِ الْمَسْأَلَةِ عَلَى سَبِيلِ الْإِطْلَاقِ، وَأَمَّا إِذَا تَنَزَّلْنَا وَأَعْطَيْنَا الْمَسْأَلَةَ حَقَّهَا، فَجَعَلُ الْمَسْأَلَةِ عَلَى اعْتِبَارَيْنِ: أَحَدُهُمَا لِلْمُتَكَلِّمِينَ، وَثَانِيَهُمَا لِلْأُصُولِيِّينَ:

- أَمَّا اعْتِبَارُ الْمُتَكَلِّمِينَ: فَهُوَ أَنَّ الْكَلَامَ يُعْتَبَرُ ذَالًا عَلَى مَعْلُومَاتِهِ الَّتِي لَا نِهَآيَةَ لَهَا، وَيَقْطَعُونَ النَّظَرَ عَنِ الْمُخَاطَبِ؛ إِذْ لَا حَاجَةَ لَهُمْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا يَبْحَثُونَ عَمَّا يَجِبُ لِلصِّفَاتِ فِي نَفْسِهَا، مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمُخَاطَبِ وَغَيْرِهِ.

- وَأَمَّا بِاعْتِبَارِ الْأُصُولِيِّينَ: فَهُوَ أَنَّ الْكَلَامَ يُعْتَبَرُ مِنْ حَيْثُ تَعَلَّقَهُ بِالْمُخَاطَبِ، وَلَا يُعْتَبَرُ وَنُهُ فِي حَدِّ ذَاتِهِ؛ إِذْ لَا حَاجَةَ لَهُمْ فِي اعْتِبَارِهِ مِنْ تِلْكَ الْحَيْثِيَّةِ؛ لِأَنَّ الْأُصُولِيَّ إِنَّمَا يَبْحَثُ عَنْ أَحْوَالِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ مِنْ وُجُوبٍ وَغَيْرِهِ مِنْ حَيْثُ أَخَذَهَا مِنَ الدَّلِيلِ الشَّرْعِيِّ، فَلِذَا اعْتَبَرُوهُ مِنْ حَيْثُ تَعَلَّقَهُ بِالْمُخَاطَبِ لِذِلَالَتِهِ مِنْ هَذِهِ الْحَيْثِيَّةِ عَلَى أَحْوَالِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ الَّتِي يَبْحَثُونَ عَنْهَا.

وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ السَّائِلَ إِنَّمَا قَصَدَ إِيضَاحَ الْمَسْأَلَةِ عَلَى طَرِيقِ الْمُتَكَلِّمِينَ، فَيَبْغِي حِينَئِذٍ أَنْ نَقْتَصِرَ لَهُ عَلَى التَّعَلُّقِ التَّنْجِيزِيِّ الْقَدِيمِ.

وَبِالْجُمْلَةِ فَتَعَلُّقُ الْكَلَامِ تَعَلُّقٌ دَلَالَةٌ، وَالدَّلَالَةُ لَهَا نِسْبَةٌ إِلَى الشَّيْءِ الدَّالِّ، وَإِلَى الْمَعْنَى الْمَذْلُولِ عَلَيْهِ، وَإِلَى الْفَاهِمِ وَهُوَ الْمَذْلُولُ لَهُ، وَلَا مَعْنَى لِاعْتِبَارِ الْأَمْرِ الْأَوَّلِ هُنَا، فَبَقِيَ الثَّانِي وَالثَّلَاثُ، فَالْمُتَكَلِّمُونَ

اعْتَبَرُوا الثَّانِي، وَالْأُصُولِيُّونَ اعْتَبَرُوا الثَّالِثَ، وَوَجْهُهُ مَا سَبَقَ، وَهَذَا مَعْنَى لَطِيفٍ، يَخْتِاجُ فِي فَهْمِهِ إِلَى طَبَعٍ شَرِيفٍ.

فَإِنْ قُلْتُ: قَدْ نَصَّ الشَّيْخُ «السَّنُوسِيُّ» فِي شَرْحِ أَوَائِلِ «الْمُقَدِّمَاتِ»^(١) عَلَى التَّعْلُقَيْنِ مَعًا حَيْثُ عَرَّفَ الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ، وَهُوَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ.

قُلْتُ: إِنَّمَا ذَلِكَ لِأَنَّ تِلْكَ الْمُقَدِّمَةَ الَّتِي عَرَّفَ فِيهَا الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ مِنَ الْأُصُولِيِّ، فَلَعَلَّهُ مَرَّ عَلَى مَذْهَبِهِمْ، وَإِنَّمَا يُشْكَلُ هَذَا التَّحْرِيرُ عَلَى مَا فِي الْمُطَوَّلَاتِ كـ «ابْنِ عَرَفَةَ» وَ«شَرْحِ الْمَقَاصِدِ» وَ«الْفَهْرِيِّ» وَغَيْرِهَا، فَإِنَّهَا قَاضِيَةٌ بِأَنَّ الْمُتَكَلِّمِينَ يَعْتَبِرُونَهُ أَيْضًا مِنْ حَيْثُ الْمُخَاطَبُ، فَالْمَعْوَلُ حِينَئِذٍ عَلَى مَا قَبْلَ هَذَا مِنْ تَنْزِيلِ هَذِهِ الِاعْتِبَارَاتِ عَلَى تِلْكَ الْمَقَالَاتِ، وَاللَّهُ الْمُوفِّقُ.

وَلَمْ أَقِفْ لِأَحَدٍ عَلَى كَلَامٍ فِي التَّعْلُقِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْكَلَامِ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَلَا مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ يَشْفِي الْغَلِيلَ وَيَخْسِمُ دَاءَ الْعَلِيلِ، غَيْرَ أَنَّ «الْوَجْهَانِيَّ»^(٢) وَقَفْتُ لَهُ عَلَى كَلَامٍ أَوْهَى مِنْ بَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ لَا يَبْلُغُ بِهِ الْإِنْسَانُ غَايَةَ الْأَمَانِيِّ، بَلْ هُوَ كَلَامٌ سَاقِطٌ لَا يُمَكِّنُ دُخُولَهُ تَحْتَ قَاعِدَةٍ وَلَا ضَابِطٍ.

(١) راجع شرح المقدمات للإمام السنوسي (ص ٥٦ - ٥٧).

(٢) قال الوجهاني في شرحه على الصغرى: والكلام له تعلقان: صلاحى وتنجيزى، فالصلاحى قديم، والتنجيزى حادث، وهذا بالنسبة إلى أفعال المكلفين، وأما بالنسبة إلى الواجب والمستحيل والجائز فهو تنجيزى قديم. (مخ/ق ٩٨)

وَالشَّيْخُ «أَحْمَدُ الْغُنَيْمِيُّ الْأَنْصَارِيُّ الْخَزْرَجِيُّ» وَقَفْتُ لَهُ عَلَى قَوْلِهِ: «بَقِيَ الْكَلَامُ فِي تَعَلُّقِ صِفَاتِ الْكَلَامِ وَأَقْسَامِهِ هَلْ هُوَ نَفْسِيٌّ قَدِيمٌ؟ أَوْ مُتَجَدِّدٌ حَدِيثٌ؟ أَوْ الْبَعْضُ نَفْسِيٌّ قَدِيمٌ وَالْبَعْضُ حَدِيثٌ؟ وَهُوَ مَبْحَثٌ تَحِيرَتْ فِيهِ عُقُولُ الْفُحُولِ، وَمَذْهَبُ الشَّيْخِ «الْأَشْعَرِيِّ» رَحِمَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فِيهِ أَنَّ تَعَلُّقَهُ بِسَائِرِ أَقْسَامِهِ الْاِغْتِبَارِيَّةِ قَدِيمٌ.

وَمَنْ رَامَ التَّفْصِيلَ فَعَلَيْهِ بِشَرْحِ جَمْعِ الْجَوَامِعِ لِلْمُحَقِّقِ «الْمَحَلِّيِّ» وَحَوَاشِيهِ، وَكَذَلِكَ «الْعَضْدِ» وَمَا عَلَيْهِ لِ«السَّعْدِ» وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَفَاضِلِ، وَقَدْ أَفْرَدَ النَّاسُ مَسْأَلَةَ الْكَلَامِ وَتَعَلُّقَاتِهِ بِرَسَائِلَ، رُبَّمَا سَرَقَ بَعْضُهَا بَعْضُ النَّقْلَةِ الْمُقْلِدِينَ، وَلَمْ يَعْزُ الْكَلَامَ كَمَا هُوَ عَادَتُهُ إِلَى النَّاقِلِينَ. . انْتَهَى.

فَانْظُرْهُ تَجِدُهُ إِجْمَالًا عَلَى إِجْمَالٍ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَمَنْ رَامَ التَّفْصِيلَ فَعَلَيْهِ...» فَنَقُولُ: قَدْ وَقَفْنَا عَلَى كَلَامِ «الْمَحَلِّيِّ» وَمَا عَلَيْهِ لِ«الْعَبَادِيِّ» وَ«ابْنِ أَبِي شَرِيفٍ» وَ«النَّاصِرِ اللَّقَانِيِّ» وَاعْتِرَاضَاتِ «الْكُورَانِيِّ»، وَوَقَفْنَا عَلَى كَلَامِ «الْوَلِيِّ الْعِرَاقِيِّ» وَعَلَى كَلَامِ شَيْخِ شُبُوخِنَا^(١) فِي «شَرْحِ جَمْعِ الْجَوَامِعِ»، وَعَلَى كَلَامِ «الْعَضْدِ» وَ«السَّعْدِ» عَلَيْهِ، رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَنَفَعْنَا بِهِمْ، فَمَا وَجَدْنَا هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ بِحَسْبِ نَظَرِنَا الْقَاصِرِ مُحَرَّرَةً فِي كَلَامِهِمْ، وَلَبِئْنَا وَقَفْنَا عَلَى شَيْءٍ مِنْ تِلْكَ الرِّسَائِلِ الَّتِي ذَكَرَهَا لِيُظْهَرَ فِيهَا مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي الدُّهْنُ اعْتَبَرَهَا.

(١) وهو أبو علي البيهقي رحمه الله تعالى في شرحه المسمى بالبدور اللوامع في شرح جمع الجوامع.

وَلْيَكُنْ هَذَا آخِرُ مَا تَجِفُّ بِهِ الْأَفْلامُ، فَالْحَمْدُ وَالشُّكْرُ لِمَوْلَانَا
الْمَلِكِ الْعَلَامِ، وَقَدْ جَاءَتْ بِعَوْنِ اللَّهِ هَذِهِ الرِّسَالَةُ مُشْتَمِلَةً عَلَى جَوَاهِرِ
نُصُوصٍ مِنَ الْمُنْقُولِ، وَنَفَائِسِ فُصُوصٍ مِنَ الْمَعْقُولِ، رَزِينَةَ الْمَبَانِي، نَفِيَّةَ
الْمَعَانِي، وَقَدْ ذَلَّلَتِ الْمَسَائِلَ الصَّعَابَ، وَأَزَالَتْ عَنِ الْحَقِّ النُّقَابَ،
وَفَصَّلَتِ الْقِشْرَ مِنَ اللَّبَابِ، يَعْتَرِفُ بِذَلِكَ مَنْ سَلِمَ مِنْ بَلِيَّةِ الْعَصَبِيَّةِ،
وَاجْتَنَبَ مُضِلَّاتِ الْحَمِيَّةِ، وَطَالَعَ غَيْرَهَا مِنَ الدَّفَاتِرِ الْكِبَارِ،
وَالدَّوَاوِينِ الصَّغَارِ، وَظَهَرَتْ مَحَاسِنُ الْإِنْصَافِ عَلَى شِيَمَةِ الْأَشْرَافِ.

هَذَا، وَأَعْتَرِفُ بِأَنِّي مُتَجَاوِزٌ حَدِّي بِتَصَدُّرِي لِلْجَوَابِ، فَمَا لِي
وَلِسُلُوكِ هَذِهِ الْفُصُولِ وَالْأَبْوَابِ؟!

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِإِذْنِهِ تَقُومُ الْأَرْضُ وَالسَّمَاوَاتُ، وَبِإِمْتِثَالِ
أَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
الْمُبْعُوثِ مُتَمِّمًا لِلْكَمَالَاتِ، الَّذِي اخْتَصَرَ لَهُ الْكَلَامُ فِي جَوَامِعِ تِلْكَ
الْمَقَالَاتِ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ خَدَمُوهُ بِخَالِصِ النِّيَّاتِ.

انْتَهَى مَا وَجَدْتُهُ مِنْ خَطِّ شَيْخِنَا عَلَّامَةِ دَهْرِنَا، فَحُلِ الْفُحُولُ،
وَالْعَقْلُ الْمَسْلُوبُ، وَذُو الْمَحَاسِنِ السَّيِّئَةِ، وَالنَّفَائِسِ الدَّرِيتَةِ، عَالِمُ
الْأَعْلَامِ، وَيَاقُوتَةُ الْأَنَامِ، وَحِيدُ دَهْرِنَا: أَبِي الْعَبَّاسِ سَيِّدِي أَحْمَدَ بْنَ
مُبَارَكٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ اللَّمَطِيِّ الْبَكْرِيِّ، كَتَبَهُ وَهُوَ ابْنُ ٢٤ سَنَةٍ،
فِي سَنَةِ ١١١٢ هـ.

فهرس

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق	٥
شذرات من ترجمة العلامة أحمد السجلماسي	٨
نماذج من المخطوطات المعتمدة	١٣
النص المحقق	١٥
تعلق الصفات مسألة عسيرة	١٧
نص السؤال الموجه للمؤلف	١٨
مذاهب العلماء في تعلق الصفات	١٩
مذهب المحدثين في تعلق الصفات	٢٠
أسلم المذاهب في تعلق الصفات	٢٢
دليل الفخر على حدوث التعلق بناء على أنه نسبة	٢٣
علم الله لا يتغير بتغير معلومه	٢٦
الدليل على أن التعلق نفسي للصفات	٣٠
تعريف ابن عرفة للتعلق	٣٣
شرح المؤلف لتعريف ابن عرفة للتعلق	٣٣
أقسام التعلق	٣٣
التعلق الصلاحي لا يكون إلا قديما	٣٤

الموضوع	الصفحة
أقسام الصفات باعتبار التعلق	٣٤
مَبْحَثُ تَعَلُّقَاتِ صِفَةِ الْقُدْرَةِ	٣٥
تعريف التعلق الصلاحي للقدرة	٣٥
تعريف التعلق التنجيزي للقدرة	٣٥
* مَبْحَثُ تَعَلُّقَاتِ صِفَةِ الْإِرَادَةِ	٣٧
مذاهب العلماء في تعلقات الإرادة	٣٧
تعريف التعلق التنجيزي القديم للإرادة	٣٩
مبحث الاختلاف في تأثير الإرادة	٤٠
نقد المؤلف للقول بإثبات ثلاث تعلقات للإرادة	٤١
خطأ المؤلف في نقل كلام الشيخ ياسين الحمصي	٤٢
تفسير القضاء والقدر	٤٤
بحث المؤلف في كلام الشهرستاني	٤٧
اختيار المؤلف في تعلقات الإرادة	٤٨
* مَبْحَثُ تَعَلُّقِ صِفَةِ الْعِلْمِ	٤٩
عِلْمُ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ إِلَّا تَعَلُّقٌ تَنْجِيزِي قَدِيمٌ	٤٩
إبطال القول بتجدد تعلقات العلم	٥٠
نقول عن الفخر الرازي بإرجاع العلم إلى نسبة	٥١
رد ابن التلمساني على الفخر في رده العلم إلى نسبة	٥٤
نقد المؤلف للشيخ ياسين العليمي	٥٧
موقف فلاسفة الإسلام من صفة العلم	٥٨
بطلان مذهب الفلاسفة في صفة العلم	٥٩

الموضوع	الصفحة
لا يلزم من تغير المعلوم وقدم وبقاء تعلق العلم انقلابه إلى جهل	٦١
لا يلزم من تجدد متعلقات الصفات تجدد تعلقاتها	٦٢
لا يلزم من تجدد الإضافات قيام الحوادث بذات الله تعالى	٦٤
مراتب الأشياء باعتبار الوجود	٦٤
التعلق عين المتعلق عند الشيخ الأشعري	٦٥
ارتفاع الخلاف إنما هو بالنسبة للموفق الذي حقق المسألة	٦٨
* مَبْحَثُ تَعْلُقِ صِفَتِي السَّمْعِ وَالْبَصَرِ	٧٠
قول الأشعري في متعلق السمع والبصر	٧٠
قول الصوفية بتعلق السمع والبصر بالمعدوم	٧١
استدراك المؤلف على الشيخ ياسين العليمي	٧٤
قول الواسطي بأن الكون مشهود لله أزلاً	٧٦
الدليل على جواز رؤية المعدوم الممكن	٨٠
محصل الأقوال في تعلق السمع والبصر	٨٢
صفات الانكشاف لا صلاحية لها	٨٥
توقف المؤلف في تعلق السمع والبصر	٨٦
* مَبْحَثُ تَعْلُقِ صِفَةِ الْكَلَامِ	٩٠
صفة الكلام واحدة عند الأشعري	٩٢
تعلق الكلام تعلق دلالة	٩٣
لا يعقل ثبوت كلام نفسي بلا أمر ونهي وخبر	١٠٠